

دراسات نحوية في :

# حروف الجواب واستعمالاتها مستقصاة في القرآن الكريم

د. علي محمود النابلي

أستاذ مساعد بقسم اللغويات  
جامعة الأزهر

دار الكتاب الحديث  
Dar Al-Kitab Al-Hadeeth

مكتبة مبارك العامة  
Mubarak public Library



800007209

مكتبة مبارك العامة



## مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على من أنزل عليه القرآن الكريم  
باللسان العربي المبين ، وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين ، ومن اهتدى  
بهديه ، وسار على سنته إلى يوم الدين

وبعد

فإن الجواب في الأسلوب العربي رديد <sup>(١)</sup> الكلام ، والفعل ( أجاب بجيب ) ، قال  
تعالى : ( فبني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي ) <sup>(٢)</sup> أي  
فليجيبوني ، وقال الفراء : يقال إنها التلبية ، والمصدر الإجابة ، والاسم :  
الجابة بمنزلة الطاعة والطاقة ،

والإجابة : رجع الكلام تقول أجابه عن سؤاله ، وقد أجابه إجابة وإجابا وجوابا  
وجابة ، واستجويه واستجابه ، واستجاب له قال كعب بن سعد القنوي يرثى  
أخاه أبا المغوار <sup>(٣)</sup> :

وداع دعا يا من يجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذلك مجيب  
فقلت ادع أخرى وارفع الصوت رفعة لعل أبا المغوار منك قريب

( ١ ) اللسان ( جوب ) ١ : ٧٠٦ ( ٢ ) البقرة ١٨٦

( ٣ ) وهو في اللسان ( جوب ) والمعنى البيت الثاني شاهد ٤٧٠ برواية وارفع

الصوت جهرة وكذلك رصف المباني شاهد ٥١٣ ، أمالي القلي ٢ : ١٤٧

وأمالي ابن الشجري ١ : ٣٧ والخزانة ٤ : ٣٧٠

بسم الله الرحمن الرحيم

قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم  
صدق الله العظيم



دار الكتب والبحوث

القاهرة ٩٤ عباس العقاد - مدينة نصر هاتف: ٢٧٥٢٩٩٠ فاكس: ٢٧٥٢٩٩٢

الكويت ص.ب: ٢٢٧٥٤ الهاتف: ١٣٠٨٨ هاتف: ٢٤٦٠٦٣٤ فاكس: ٢٤٦٠٦٢٨

الجزائر تجزئة ٥ رقم 34 درارية - الجزائر العاصمة هاتف وفاكس 35-30-33

والإجابة والاستجابة بمعنى ، يقال أستجيب الله دعاءه ، والاسم الجواب والجابة  
 والمجوبة ( والأخيرة عن ابن جنى ) ولا تكون مصدرا ، لأن المفعلة عند  
 سيبويه ، ليست من أبنية المصادر ، ولا تكون من باب المفعول ، لأن فعلها مزيد  
 ، وفي أمثال العرب : أساء سمعا فأساء جابه ، قال هكذا يتكلم به ، لأن الأمثال  
 تحكى على موضعاتها ، وأصل هذا المثل على ما ذكر الزبير بن بكار ، أنه كان  
 لسهل بن عمرو ابن مضعوف ، فقال له إنسان أين أمك ؟ أى أين قصدك ؟ فظن  
 أنه يقول له : أين أمك ، فقال : ذهبت تشتري دقيقا فقال أبوه : أساء سمعا  
 فأساء جابه ، وقال كراع : الجابة مصدر كالإجابة ، وقال أبو الهيثم : جابة اسم  
 يقوم مقام المصدر ، وإته لحسن الجيبة بالكسر أى الجواب ... الخ  
 والقرآن الكريم بحر خضم متلاطم الأمواج بكل باحث ، فالعلماء على اختلاف  
 ثقافتهم يجدون بغيتهم فى كتاب الله العزيز ، الذى يستمدون منه قوتهم ،  
 وعظمة أمتهم ، وهم كذلك ما داموا متمسكين به ، متدبرين لآياته ، فالفلاح فى  
 دراسته ، والوقوف على أسرارهِ ، والمتتبع حروف الجواب لا يجدها مجتمعة فى  
 باب واحد من أبواب النحو ، ولا فى سورة واحدة من سور القرآن الكريم ،  
 والعلماء القدامى والمحدثون كتبوا فى بعضها من حيث الوقوف عليها فى الآيات  
 الكريمة وبعضهم كتب عنها فى النحو العربى ، فوجدت الأجدر أن تبحث هذه  
 الحروف مجتمعة ، كما يناقش ما جاء منها فى القرآن الكريم ، وبيان أثرها على  
 المعانى فى الآيات الكريمة .

ومن هنا جاءت فكرة هذا البحث ( حروف الجواب وأثرها مستقصاه فى القرآن  
 الكريم ) فاستقصيت ذلك فى سور القرآن الكريم ، بعد أن تحدثت عنها نحويا  
 باختصار للوقوف على معناها ، فتتبع حروف الجواب فى مظانها وفى أساليبها

المختلفة ، وهى كما بدا لى ( أحد عشر حرفا ) ( كلا ، بلى ونعم ، وإى ، و  
 (إن ) على رأى سيبويه ، ولا ، وإن ، وأجل ، وجل ، وجل ، وجير ) ، وما

جاء فى القرآن الكريم منها كلا ، بلى ، ونعم ، وإى ، وإن  
 فبينت عندها ، والصور التى وردت فيها ، ووقفت عند كل آية متعرضا للناحية  
 اللغوية والإعرابية والمعنى والقراءة إن وجدت فى الآية الكريمة ، ولم أخفل ما  
 كتبه المتقدمون فى ذلك ليكمل البحث فجاء على تلك الصورة ، وجعلته فى  
 فصلين تسبقهما مقامة ، تليهما خاتمة ، فالمقدمة أعطيت فكرة عن الجواب ،  
 ومدى تأثيره فى لغتنا العربية كما كتبت فى الفصل الأول عن تلك الحروف  
 باختصار ، ثم جاء الفصل الثانى وهو الجزء التطبيقى فى القرآن الكريم ، وبيان  
 أثر حروف الجواب فى الآيات الكريمة أما فى الخاتمة ففيها ما توصلت من نتائج  
 ويعلم الله أنى قد بذلت فى هذا الموضوع قصارى جهدى ، فإن أكن وفقت فذاك  
 فضل الله يؤتيه من يشاء ، وإن كانت الأخرى فليس لى من عذر سوى أنى قد  
 بذلت غاية الجهد ، وخطوت على الطريق بقدر ما أتيت لى من توفيق ، والله  
 أسأل أن يوفقنا لخدمة كتابه لخدمة كتابه العزيز ، وأن يبارك هذا العمل ،  
 ويجعله خالصا لوجهه الكريم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ويعلم الله  
 أنى قد بذلت فى هذا الموضوع قصارى جهدى ، فإن أكن وفقت فذاك فضل الله  
 يؤتيه من يشاء ، وإن كانت الأخرى فليس لى من عذر سوى أنى قد بذلت غاية  
 الجهد ، وخطوت على الطريق بقدر ما أتيت لى من توفيق ، والله أسأل أن  
 يوفقنا لخدمة كتابه لخدمة كتابه العزيز ، وأن يبارك هذا العمل ، ويجعله  
 خالصا لوجهه الكريم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ويعلم الله  
 أنى قد بذلت فى هذا الموضوع قصارى جهدى ، فإن أكن وفقت فذاك فضل الله  
 يؤتيه من يشاء ، وإن كانت الأخرى فليس لى من عذر سوى أنى قد بذلت غاية  
 الجهد ، وخطوت على الطريق بقدر ما أتيت لى من توفيق ، والله أسأل أن  
 يوفقنا لخدمة كتابه لخدمة كتابه العزيز ، وأن يبارك هذا العمل ، ويجعله  
 خالصا لوجهه الكريم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

حروف الجواب وأثرها مستقصاه في القرآن الكريم

## الفصل الأول

الحروف في اللغة العربية لها أهمية خاصة في التعبير عن الرأي ومنها ما هو عامل كحروف الجر ، وأدوات الجزم ، وإن وأخواتها إلى غير ذلك عامل كأدوات العرض والتحضيض والاستفهام والجواب ، وما نحن بصدد الحديث عنه ، وهي حروف الجواب ، لا تؤثر في غيرها ، وإنما تليد معنى تجلبه على الجملة وقبل الحديث عن استقصائها في القرآن الكريم نوجز الحديث عنها كدراسة نحوية ، نتقف على ما تكل عليه تلك الحروف في اللغة وهي :

إن ، كلا ، أجل ، بلى ، إي ، نعم ، بجل ، جمل ، جبر ، لا ، إذن

### ١ - إن

المكسورة المشددة تكون جواباً (١) بمعنى نعم ، فتقع بعد الطلب والخبر ، فإذا قال القائل : اضرب زيدا فتقول : إنه أي نعم ، وتقول : قام زيد فتقول : إنه أي

---

( ١ ) رصف المبتدئ في شرح حروف المعاني ٢٠٤

نعم ، قال الشاعر : (١)

وقائلة أسيت فقلت جبر  
أسي إني من ذاك إنه

أي نعم والهاء للوقف

قال سيبويه (٢) وأما قول العرب في الجواب ( إنه ) فهو بمنزلة أصل وإذا

وصلت قلت : إن يا فتى ، وهي التي بمنزلة أجل ، وجاء بالشاهد (٣)

ويقلن شيب قد علا  
ك وقد كبرت فقلت إنه

وقال الراد حين قال القائل (٤) : ولعن الله ناقة حملتني إليك إن وراكبها أي نعم

، ولعن الله راكبها ، ورجح هذا الاستدلال المعنى (٥) أما البيت فيحتمل أن

تكون فيه بمعنى نعم ، ويحتمل أن تكون على مواضعها الأولى ، والهاء ضمير

( ١ ) لم يعرف قائله ، وهو في المعنى ١٢٠ شاهد ١٧٩ اللسان ( أما ) ،

الرضى ٢ : ٣٤١ ، الخزائن ٤ / ٢٣٨ ، أسيت : حزن . أسي أي أنا أسي أي

حزين ، والإشارة راجعة إلى الحزن أي مخلوقة من الحزن ، إنه بمعنى نعم بكو

العوائل في الصبو ح يلمنني وألو مهنه

والصبوح : الخمر وهو في الكتاب ٣ : ١٥١ ، ٤ : ١٦٢ ، واللسان ( أنن )

وشاهد ٤٩ في المعنى ص ٣٨

( ٢ ) الكتاب ٣ : ١٥١ ( ٣ ) البيت لعبيد الله بن قيس الرقيات وقبله

( ٤ ) قائله عبد الله بن الزبير ، والقول في الخزائن ٤ : ٦٢

( ٥ ) وقال إنه جيد ص ٣٨

اسمها ، والخبر محذوف ، أي كان ما يقتل كما حذف الآخر ( كان ) أو ( ذهب )

في قوله (١)

فإن العنية من يخشها فسوف تصاففه أينما

والآخر زالت في قوله (٢) :

أخذ الترحل خير أن ركبنا لما نزل برحلتنا وكان كد

٢ - كلا

١ - أن تكون حرف جواب بمعنى إى ونعم ، وهو مذهب النضر ابن شميل ولما

كانت بمعنى إى ونعم حملوا على ذلك قوله تعالى ( كلا والقمر ) (٣) فقالوا

معناه إى والقمر ، فهو جواب تصديق لقوله تعالى ( وما يطم جنود ريك إلا هو

وما هي إلا نكرى لليثر ) (٤) وجعلها ابن فارس من صلة الأيمان فقال ، وأما

ما كان من صلة اليمين كقوله تعالى : كلا والقمر ، فهو صلة اليمين ، وتأكيد

لها ، قيل إن معناها ألا والقمر ، وركب ابن مالك هذه المذاهب الثلاث فجعلها

مذهبا قال في التسهيل ( كلا ) حرف ردع وزجر ، وقد تؤول بحقا ، وتسأوى

( إى ) معنى واستعمالا (٥)

٢ - أنها حرف معناه الردع والزجر ، ولا تعمل شيئا (٦) نحو قوله تعالى :

( واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا ، كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون

عليهم ضدا ) (٧)

( ١ ) نسب إلى النمر بن تولب في أدب الكاتب ١٨٣ ، وفي القرطبي ١ : ١٨١

( ٢ ) للتأنيب النبيتي وهو في المعنى شاهد ٢٨٦ ، واللسان ( قد )

( ٣ ) المنثر ٣٢ ( ٤ ) المنثر ٣١ ( ٥ ) الجنى الداني ٥٢٥ ، ٥٢٦

( ٦ ) رصف المبيتى ٢٨٧ ( ٧ ) مريم ٨١ ، ٨٢

أن تكون بمعنى حقا وهو مذهب الكسائي<sup>(١)</sup>  
 فيبدأ بها التأكيد ، وما بعدها ، فتكون في موضع مصدر ، ويكون موضعها  
 نصبا على المصدر ، والعامل محذوف ، والتقدير : أحق ذلك حقا  
 (٤) أن تتعين للردع والاستفتاح كقوله تعالى :

رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها (٢)  
 كلا يحتمل أن يكون للردع أى انته وانزجر عن قولك : ارجعون ، أى انته عن  
 طلب الرجوع ، وحينئذ فتقف عليها ، ويحتمل أنها للاستفتاح أى ألا إنها كلمة ،  
 كما قال أبو حاتم ، وحينئذ فتقف على ما قبلها ويبدأ بها : لأنها لو كانت بمعنى  
 حقا ، لما كسرت همزة ( إن ) لأن همزتها لا تكسر بعد حقا ، ولا بعد ما بمعناها  
 ٥ - كلا ردع وزجر وتنبية عند الزجاج كقولك لمن قال لك شيئا تنكره نحو :  
 فلان يفيضك وشبهه كلا ، أى ارتدع عن هذا وتلبه عن الخطأ فيه

٦ - كلا تكون تحقيقا لما بعدها ، وذلك كقولك ( كلا ) لأضربك ومنه قوله  
 تعالى : ( كلا إنها تنكرة ) (٣) إن تأكيد ، وكلا زيادة تأكيد

٧ - كلا تكون للرد أى إذا أردت رد الكلام ( بكلا ) جاز ذلك الوقف عليها ، لأن  
 المعنى قد تم عند الرد ، وذلك نحو قوله تعالى : ( لأوتين مالا وولدا أطلع الغيب  
 أم اتخذ عند الرحمن عهدا كلا أى أنه لم يطلع ، ولم يتخذ العهد ، والصواب ما  
 يقال فى ذلك أن ( كلا ) رد للمعنيين جميعا ، وذلك أن الكافر أدى أمرا فكذب فيه  
 ثم قبل إتراه اتخذا عهدا أم اطلع الغيب كلا أى لا يكون ذا ولا ذاك ، ويحتمل  
 الردع والزجر كما تقدم .

( ١ ) الإتيان ٢ : ٢٢٢ فقال الكسائي تكون بمعنى حقا وقال أبو حاتم بمعنى ألا  
 الاستفتاحية قال أبو حيان ولم يسبقه إلى ذلك أحد .

( ٢ ) المؤمنون ٩٩ ، ١٠٠ . ( ٣ ) عبس ١١ .

٨ - تقوم ( كلا ) مقام القسم إذا لم يكن ردعا كقوله تعالى : ( كلا  
 لينبئن فى الحطمة ) (١)

٩ - وتكون بمعنى ( لا ) نحو قوله تعالى : ( فيقول رب أهاتن كلا ) (٢)  
 ١٠ - تكون ( كلا ) بمعنى حقا وهو مذهب الكسائي ، فيبدأ بها

لتأكيد ما بعدها ، فتكون فى موضع مصدر ، ويكون موضعها نصبا  
 على المصدر ، والعامل محذوف ، والتقدير أحق ذلك حقا (٣) وحكى ذلك  
 السيوطى فقال : قال مكى وإذا كان بمعنى حقا فهي اسم وقرئ ( كلا  
 منكفرون بعبادتهم ) بالتثوين ، ووجه بأنه مصدر كل إذا أعيا ، أى  
 كلوا فى دعواهم وانقطعوا ، أو من الكل وهو الثقل ، أى حملوا  
 كلا .

١١ - تكون ( كلا ) حرف ردع وزجر وإبطال قول القائل ، وذلك نقىض  
 إى فى الإثبات .

وسياتى الحديث عنها فى الآيات الكريمة من حيث الوقف وعدمه ،  
 ومعناها الخ .

### ٣ - أجل

هى حرف جواب ، مثل نعم لتصديق الخبر فى حالتى الإثبات أو  
 النفى ، أو لإعلام المستخبر ، ووعد الطالب فى حالتى الأمر ، أو النهى ، فهي

( ١ ) الهمزة ٤ . ( ٢ ) الفجر ١٦ ، ١٧ .

( ٣ ) مكى ٢٤ شرح كلا وبلى ونعم .



بعد الإثبات إخبار بالإثبات ، وبعد النفي إخبار بالنفي نحو : قام محمد ، وما قام محمد ، وأقام محمد ، اضرب خالدًا ، ولا تضرب خالدًا فالإجابة في كل ذلك أجل ، وللعلماء فيها آراء :

قال المالقي (١) : اعلم أن لأجل في الكلام موضعًا واحدًا ، وهو أن تكون جوابًا في الطلب ، والخبر فتقول لمن قال هل قام زيدًا ؟ جل ، ولمن قال خرج عمرو أجل ، ومضاهما في الجواب التصديق للخبر ، والتحقيق للطالب قال الشاعر (٢)

لو كنت تعطى حين تسألُ سامحتَ      لك النفس واحولاً كل خليل  
أجل لا ولكن أنت أشأم من مشي      وأثقل من صماء ذات صليل

إخبار بالإثبات ، وبعد النفي إخبار بالنفي نحو : قام محمد ، وما قام محمد ، وأقام محمد ، اضرب خالدًا ، ولا تضرب خالدًا فالإجابة في كل ذلك أجل ، وللعلماء فيها آراء :

(١) رصف المبتلى ١٤٧

(٢) لم يعرف القائل وهما في أمالي القالي ٢ : ١٦٤ وفيه ألام عوضاً من أشأم ، والجنى الدانى ٣٥٤ والبيت الأول في الأساس ص ١٩٥ ، واللسان (سمج) ورصف المبتلى ١٤٨

قال ابن هشام (١) :

أجل : حرف جواب مثل نعم ، فيكون تصديقاً للمخبر ، وإعلاماً للمستخير ، ووعداً للطالب ، فتقع بعد نحو قام زيد ، ونحو أقام زيد ، ونحو اضرب زيداً ، وقيد المالقي الخبر بالمثبت ، والطلب بغير النهي ، وقيل لا تجيء بعد الاستفهام ، وعن الأخفش هي بعد الخبر أحسن من نعم ، ونعم بعد الاستفهام أحسن منها ، وقيل تختص بالخبر ، وهو قول الزمخشري وابن مالك وجماعة وقال ابن خروف : أكثر ما تكون بعده

٤ - بلى

قال السيوطي (٢) : لها موضعان

أحدهما : أن تكون رداً لنفي يقع قبلها نحو : ( ما كنا نعمل من سوء بلى ) (٣) أو عملتم السوء .

الثاني : أن تقع جواباً لاستفهام دخل على نفي ، فتفيد إبطاله وسواء كان الاستفهام حقيقياً ، أو توبيخاً ، أو تقريراً .

وقال المالقي (١) اعلم أن ( بلى ) تعطى من الإضراب ما تعطى ( بل ) إلا أنها لا تكون أبداً إلا جواباً للنفي دخلت عليه همزة الاستفهام ، أو التقرير ، أو التوبيخ أو لم تدخل ، والمعنى فيها في ذلك كله الإيجاب والإثبات لما سئل عنه بالنفي ، أو قرر ، أو نفى ، أو توهم نفيه ، وهي في ذلك كله نقيضه نعم انتهى فهي حرف جواب مختص بالنفي أي أنها لا تقع إلا بعد النفي في اللفظ أو في المعنى كما تكون رداً له سواء اقترنت به أداة الاستفهام أو لم تقترن ، أو جواباً لنفي ضمتي كجواب ( لو ) وسبأتي الحديث عن ذلك بتوسع في الآيات الكريمة .

(١) المعنى ٢٠ . (٢) الإتيان ٢ : ١٨٦ ، ١٨٧ بتصريف .

(٣) النحل ٢٨ . (٤) رصف المبتلى ٢٣٤ بتصريف .



## الفرق بين ( نعم ) و ( بلى )

الأول : أن ( نعم ) أصلها أن تكون تصديقا لما قبلها في كل كلام ، وإيجابا له ، وتكون للعدة .

روى أبو العباس بإسناده عن الكسائي قال ( نعم ) يكون تصديقا ويكون عدة .  
نقول : ( هل تحسن إلى ) ؟ فيقول الراد ( نعم ) فيعده بالإحسان فإن أراد ترك الإحسان قال لا ، ولا يحسن هنا ( بلى ) ونقول : هل محمد في الدار ؟

فيقول الراد ( نعم ) فيعده بالإحسان إن كان في الدار و ( لا ) إن لم يكن فيها ، ولا تدخل هنا ( بلى ) لأنه لا نفى فيه ونقول ألا تنزل عندنا ، فيقول الراد ( بلى ) أي بلى أنزل عندكم فيجاب ببلى ، لأنه استفهام دخل على نفى ، ولو قلت نعم لحققت ترك النزول ، فيصيرا المعنى ( نعم ) لا أنزل عندكم ؟

الثاني : نعم مخالفة لبلى إن كانت ( بلى ) ردا لما قبلها وكانت ( نعم ) إذا وقعت موقعها تصديقا لما قبلها

نقول ما أكلت شيئا فيقول الراد بلى فيرد نفية ، والمعنى بلى أكلت ، فإن قال الراد ( نعم ) فقد صدقه في نفية عن نفسه الأكل ويصير المعنى ( نعم ) لم تأكل شيئا .

الثالث : إذا كانت ( بلى ) تصديقا لما قبلها كانت ( نعم ) إذا وقعت موقعها رد لما قبلها .

يقول : ألم أكرمك ؟ فتقول بلى إذا صدقته ، والمعنى بلى أكرمتني ، فإن قلت نعم رددت قوله ، ويصير المعنى نعم لم تكرمني فهما ضدان .

الرابع : منع بعض البصريين وقوع (نعم) في جواب الاستفهام الذي دخل على النفي ، وقال إذا أردت نفية جئت (بلى) ، فإذا قال ألمت صديقك فإذا أردت نفى صداقته فجوابه لا أي لست صديقي ، ولا تقع (نعم) عنده إلا للتصديق والعدة ، وتقع (بلى) في جواب النفي ، أو في جواب ما أصله النفي .

الخامس : قال الفراء : لا يقولون في جواب الجحد (نعم) إلا إذا صدقه المتكلم في قوله فإن لم يصدق في قوله قالوا : (بلى) للفرق بين المعنيين ، وتفسير هذا أن المتكلم إذا قال : (ما دخلت الدار) فصدق السامع قال له نعم أي نعم لم تدخلها ، وإذا لم يصدق قال له بلى أي بلى قد دخلتها (١)

٥ - إي

( إي ) بالكسر والمكسور حرف جواب بمعنى ( نعم ) فتكون لتصديق المخبر ، ولإعلام المستخبر ، ولو عد الطالب ، قال النحاة

ولا تقع إلا في القسم ، قال ابن الحاجب ، وإلا بعد الاستفهام (٢)

نحو : ( ويستنبئونك أحق هو قل إي وربي ) (٣)

فهو حرف جواب بمعنى ( نعم ) لتصديق الخبر نحو قام محمد فتقول : إي ، أو لإعلام المستخبر نحو : هل قام محمد ، أو لوعده الطالب نحو : اضرب محمدا ، وهي عند ابن الحاجب لا تقع إلا بعد الاستفهام ، وكذلك عند الرضي (٤)  
قال ابن مالك (٥)

تقع بمعنى (نعم) بعد الخبر موجبا كان ، أو منفيا ، وبعد الأمر ، ولا تقع عند الجميع إلا قبل القسم بالله أو بالرب أو لعمرى .

(١) حروف الجواب في الأساليب العربية د/ عبد الرحمن علي سليمان بتصريف

من ٢٣ : ٢٥ ومشكل إعراب القرآن لمكي ٢ : ٨٠٣ (٢) الإتقان ٢ : ١٨٠

(٣) يونس ٥٣ (٤) شرح الرضي ٢ : ٨٢٣ (٥) التسهيل ٢٤٥

## ٦ - نعم

يفتح العين والنون ، أو يكسر العين وهي لغة كناية وبها قرأ الكسائي ، ونحتم بإبدال عينها جاء حكاها النضر بن شميل ، وبها قرأ ابن مسعود ، وهي لتصديق مخبر ، أو إعلام مستخبر ، أو وعد طائب ، فالأول كقولك : نعم لمن قال قام زيد ، والثاني كقولك : نعم لمن قال هل جاء زيد ؟ والثالث كقولك : نعم لمن قال أضرب زيدا أي نعم اضربه ، والنفي كالموجب ، والسؤال عن النفي كالنفي ، ففي الموجب والسؤال عنه تصديق الثبوت وفي النفي والسؤال عنه تصديق النفي<sup>(١)</sup>

ومن معانيها أنها تأتي بعد النهي نحو لا تضرب زيدا أو ما في معناه وهو التحضيض نحو هلا تفعل وهلا لم تفعل وتأتي ( نعم ) للتوكيد<sup>(٢)</sup> إذا وقعت صدرا نحو نعم هذه أطلالهم ، والحق أنها في ذلك حرف إعلام ، وأنها لجواب سؤال مقدر ، ولم يذكر سببويه معنى الإعلام البتة ، بل قال ، وأما نعم فعدة وتصديق ، وأما بلى فيوجب بها بعد النفي ، وكأنه رأى أنه إذا قيل هل قام زيد فقول نعم فهي لتصديق ما بعد الاستفهام .

والأولى ما ذكرناه من أنها للإعلام ، إذا لا يصح أن تقول لقائل ذلك : صدقت ، لأنه إنشاء لا خبر

(١) للجنى الداني ٤٦٩

(٢) المغنى ٣٤٥

## ٧ - بجل

لفظ مشترك يكون اسما وحرفا

فأما ( بجل ) الحرفية ، فحرف جواب بمعنى نعم ، ويكون في الخبر والطلب<sup>(١)</sup> وأما بجل الاسمية فلها قسمان :

أحدهما : أن تكون اسم فعل بمعنى أكتفى فتلحقها نون الوقاية مع باء المتكلم فيقال بجلتني

والثاني : أن تكون اسما بمعنى حسب ، فتكون الباء متصلة بها ، مجرورة الموضع ، ولا تلحقها نون الوقاية ، وذكروا أنها قد تلحقها نون الوقاية قليلا والأكثر ألا تلحق والشاهد على كونها بمعنى حسب قوله<sup>(٢)</sup> .

عجل لنا هذا وألحقنا بذال بالشحم إنا قد مللناه بجل .  
والشاهد على عدم إلحاق نون الوقاية وهو كثير قوله<sup>(٣)</sup> :  
ألا إلتى أشريت أسود حالكا ألا بجلي من ذا الشراب ألا بجل .

(١) رصف المياني ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، والجنى الداني ٤٠٠

(٢) نمب في الدرر إلى غيلان بن حريث الربيعي ، وفي الكتاب لذي الرمة وليس في ديوانه ولا ملحقاته الكتاب ٣ : ٣٢٥ ، والمقتضب ٨٤ : ٩ ، ٩٤ : ٢ وروايتهما دع ذا وعجل ذا وألحقنا بجل .

(٣) البيت لطرفة الديوان ٨٩ ، والمغنى شاهد ١٦٥ ، ورصف المياني ٢٣٠ .

## ٨ - جُلل

تتنوع إلى شينين :

١- حرف من حروف الجواب بمعنى ( نعم ) نحو : هل قم محمد ، فنقول في الجواب جُلل ، ومعناها نعم ، وليس لها إلا معنى الجواب خاصة حكى ذلك الزجاج في كتاب ( الشجرة ) فعلى هذا لا تعمل شينا ، إنما هي نائية مسبب الجمل الواقعة جواباً وهي بعد في كلامهم فكلية الاستعمال <sup>(١)</sup> .

وقال ابن هشام <sup>(٢)</sup> : حرف بمعنى نعم ، واسم بمعنى عظيم ، أو يميّراً أو أجل فمن الأول قوله <sup>(٣)</sup> :

قَوْمِي هُم قَتَلُوا أُمِيمَ أَخِي      فَإِذَا رَمَيْتِ بِصِيبِنِي سَهْمِي  
فَلَنْنَ عَطَوْتَ لِأَعْفُونَ جُللاً      وَلَنْنَ مَسْطُوتَ لِأَوْهَنْنَ عَظْمِي

ومن الثاني قول امرئ القيس ، وقد قتل أبوه <sup>(٤)</sup> :

يَقْتُلُ بَنِي أَسَدٍ رِيْهِمَ      أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِّمَّوَاهِ جُلل.

أى يميّر هين ، ومن الثالث فطت كذا من جُللك

(١) رصف المباني ٢٤٢.

(٢) المغني ١٢٠.

(٣) للحارث بن وطة في اللسان ( جُلل ) ١ : ٦٦٣.

(٤) في الديوان ١٢٠ ، اللسان ( جُلل ) ١ : ٦٦٣.

وقال جميل <sup>(١)</sup> :

رسم دار وقفت في ظلله      كدت أقضي الحياة من جلله

فقليل أراد من أجله . وقيل أراد من عظمة في عيني ، وفيه أن الجلل ليس بمعنى العظيم حتى يفسر به ، وإنما هو بمعنى العظيم ، فهو قال من عظيم مره في عيني كان أولى .

## ٩ - جِير

جير يكسر الراء وفتحها ، والكسر أشهر فيها ، ومنهم من قال إنها حرف جوب بمعنى ، ومنهم من قال إنها اسم بمعنى حقا .

قال ابن هشام <sup>(٢)</sup> : حرف جواب بمعنى نعم ، لا اسم بمعنى حقا ، فتكون مصدر ولا تكون بمعنى أبدا ، فتكون طرف ، وإلا لأعربت ، وبحلت عليها ( ال ) فكل موضع يقع فيه جير يصلح أن يقع فيه نعم ، وليس كل موضع وقعت فيه نعم يصلح أن يقع فيه حقا ، فإلحاقها بـ نعم أولى فلو لم تكن بمعنى ( نعم ) لم يعطف عليها في قول الشاعر

( ١ ) هو جميل بن مصر العنزي الديوان ص ١٨٧ ، والرواية في اللسان ( جُلل ) ١ : ٦٦٥

رسم دار وقفت في ظلله      كدت أقضي العداة من جلله

أى من أجله ، ويقال من عظمة في عيني ، ورسم دار هو ما كان لأصفا من آثارها بالأرض ، ظلله : هو ما شخص من آثار الديار أقضى : أموت ( ٢ ) المغني ١٢٠

أبى كرما لا ألفا جبر أو نعم بأحسن إبقاء وأجزز موعد<sup>(١)</sup>  
كما لم يلزم أن تؤكد أجل بجبر في قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :

وَقَلْنَ عَلَى الْبَرْدَى أَوَّلَ مَشْرِبٍ أَجَلَ جَبْرِ إِنْ كَانَتْ رَوَاءَ أَسَافِلِهِ

وجه الاستدلال أن (أجل) حرف بمعنى نعم ، وقد أكتلت بجبر ، فليزِم أن تكون مثل (أجل) ، ولمر ذهب أن (جبر) بمعنى حَقَّ أن يمنع كونها مؤكدة في البيت ؛ لاحتمال أن يكون المعنى نعم ويحق ذلك حقا ، أو يقع ذلك حق ، لكن يطالب بسبب الباء ، وقد يجب بأنهم بنيت ، لموافقته لجبر الحرفية لفظا ومعنى إن كان هذا القائل يرى أن (جبر) نرد حرفا واسما<sup>(٣)</sup> .

وذكر السيوطي<sup>(٤)</sup> ، وابن يعش<sup>(٥)</sup> أن جبر في البيت تأكيد لأجل واستشهد به الجوهرى في الصحيح ذاكرا أن جبر فيه بمعنى حقا ولم يلزم أن تقابل بها ( لا )

(١) لبعض الطائيين وهو في الجنى الداني ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، همع الهوامع ٢ : ٤٤ الدرر اللوامع ٢ : ٥٢ .

(٢) قائله طفيل الغوى ، والبردى : اسم ماء ورواء أى المروية أسافله : الأسافل حيث يستقر الماء ، حاشية الصوقي ١ : ٣٠ .

(٣) حاشية الصوقي والمعنى ١ : ٣٠ .

(٤) شرح شواهد المعنى ١٠٥ .

(٥) شرح المفصل ٨ : ١٢٤ .

في قول الراجز :<sup>(١)</sup>

إذا تقول ابنة العجير تصنى ( لا ) إذا تقول جبر .

وأحتج من أثبت اسمية جبر بتكوينه في قول الشاعر<sup>(٢)</sup> :

وَقَائِلَةُ أَسَمِتَ فَعَلْتُ جَبْرٍ أَسَى إِنْنِي مِنْ ذَلِكَ إِنَّهُ .

ولا حجة فيه ، لأنه فعل مضطر ، ويحتمل أن يكون قائله أراد تأكيد ( جبر ) وإن التي بمعنى ( نعم ) ، فحذف همزتها وخفف ، ويحتمل أن يكون شبه آخر النصف بآخر البيت ، فنون بتكوين الترنم ، وهو لا يختص بالأسماء ، بل يلحق الفعل والحرف قلت أشار الشلوبيين إلى هذا الاحتمال الثاني وهو أقرب من الذي قبله<sup>(٣)</sup>

#### ١٠ - لا

تكون (لا) جوابا منقضا (لعم) ، وهى تنفى ما قبلها إيجاب أو نفيا ، وهذه تحذف الجمل بعدها يقال : أجاك زيد ؟ فتقول (لا) ، والأصل لا لم يجرى<sup>(١)</sup> قال المرادى<sup>(٢)</sup> :

النافية غير العملة لها ثلاثة أنواع عاطفة وجوابية وغيرهم . ثم تحدث عن

(١) لم يذكر قائله وهو في المعنى ١٧٨ . حاشية الدسوقي والمعنى ١٣٠ . الخزانة ٤ : ٢٣٨ .

(٢) تقدم هذا الشاهد في ( إن ) .

(٣) الجنى الداني ٤١٣ ، المعنى ١٢٠ .

(٤) المعنى ٢٤٢ (٥) الجنى الداني ٢٠٣

الجوابية فقال والجوابية نقيضه ( نعم ) كقولك ، لا فى جواب هل قام زيد .  
وهى نائبة مناب الجملة ، فإذا قيل هل قم المسافر؟ فهذا سؤال

والجواب إما بالإيجاب ، وإم بالنفي . فإذا كان قدوم المسافر قد حدث . وحصل .  
فالجواب نعم قم المسافر ، وإذا كان قدوم المسافر لم يحدث . فالجواب لا قم  
يقدم المسافر . والغالب أن يكتفى بحرفى الجواب ( نعم ولا ) عن ذكر جملة  
السؤال رغبة فى الإيجاز .

قال المألفي (١) . عن ( لا ) التى تقع جواباً ، وربما حذفت الجملة الفعلية بعدها  
فى الجواب لدلالة السؤال عليها . فتوب مناب الجملة ، فتكون كلاماً بذلك .  
كقولك فى جواب هل قام زيد ، ( لا ) أى ما قام ، وفى جواب هل يقوم زيد ؟ لا  
أى لا يقوم زيد ، ومنه قول ذى الرمة (٢) :

فقلت لها لا إن أهلى جيرة  
لأكتبة الدهنا جميعاً ومالها

ولست أرى لماداً خص المألفى الجملة الفعلية بال حذف بعد ( لا ) الجوابية مع  
أن المحذوف قد يكون جملة اسمية أيضاً ، ففى مثل هل محمد مسافر ؟  
يكون الجواب فى حالة النفى . لا والتقدير : لا محمد غير مسافر ، أو ما محمد  
مسافراً ، أو نحو ذلك .

(١) رصف المباتى ٣٢١

(٢) الديوان ٦٥٣ وقبله

أنو زوجة بالمصر أم تو خصومة أراك لها بالبصرة العام ثاوي

أكتبة جمع كتيب وهو التل من الرمل ، والدهنا : أصلها الدهناء بالمد وهى وهى  
العلاء أى الصحراء الواسطة أى أنه مقيم بالبصرة بجوار تلال الصحراء .  
والشاهد فى وقوع ( لا ) حرف جواب وحذفت بعدها جملة الجواب لكونها  
مفهومة مع حذفها .

وقوله . فتكون كلاماً بذلك يعنى أن ( لا ) الجوابية التى حذفت الجملة بعدها  
تكون وهى كلمة مفردة كلاماً تاماً لبيتها عن الجملة ، لا يخلو من تجوز فى  
التعبير بد الحقيقة أن الكلام هو الجملة المحذوفة بعد ( لا ) وهى فى حكم  
المذكورة . لكونها مفهومة من سياق الكلام مدلولاً عليها بجملة السؤال

ومثل ما قاله المألفى ما صرح به ابن طلحة (١) ، فيما سبقه إليه المرادى قال  
والجوابية نقيضة ( نعم ) كقولك لا فى جواب هل قام زيد ؟

وهى نائبة مناب الجملة ، ورغم ابن طلحة أن الكلمة الواحدة وجوداً وتقديرًا .  
تكون كلاماً إذا نابت مناب الكلام

نحو : ( نعم ) و ( لا ) فى الجواب وهو فسد . وإنما الكلام هو الجملة المقدره  
بعد نعم ولا .

ولما كانت ( لا ) الجوابية حرف جواب ، وهى نقيضة نعم كم سيق فى كلام  
المرادى ، ويعصم بصفها بأنها نقيضة بلى ونعم قال ابن الشحرى فى أماليه (٢)  
الساكن من معنى ( لا )

أن تكون رداً فى الجواب مناقضة (لنعم وبلى) ، وإذا قال مستفهما :

هل زيد عندك ؟ قلت : ( لا ) أو نعم كما جاء فى التفريل ( ألت بركم قالوا  
بلى ) (٣) ، وجاء فى : ( فهل وجنتم ما وعد بركم حق قالوا نعم ) (٤) . وقد  
استعملوا نعم فى جواب الطلب والخبر قال سيبويه (٥) : نعم عدة وتصديق .  
فإذا قال هل تزورنا ؟ فقال نعم ، فهذا حدة

(١) محمد بن طلحة بن محمد بن عبد الملك بن خلف بن أحمد الأموى الأشبلى

٥٤٥ - ٦١٨ بغية الوعاة ١ : ١٢١ (٢) أمالى ابن الشحرى ٢ : ٢٢٧

(٣) الأعصراف ١٣٢ (٤) الأعصراف ٤٤ (٥) الكتاب ٤ : ٢٣٤

وكذلك إن قال زدي فقلت ( نعم ) ، فإذا قال . زيد رجل صالح فقلت نعم فهذا تصديق<sup>(١)</sup>

قال في اللسان<sup>(٢)</sup> :

لا : حرف نفى لقولك بفعل ، ولم يقع الفعل إذا قال هو بفعل خدا قلت لا بفعل خدا ، وقد يكون ضدا لبلى ونعم ، وقد يكون للنهي كقولك . لا تقم ، ولا يقم زيد بنهي به كل منهي من غائب وحاضر ، وقد يكون لغوا .

وفي التنزيل العزيز ( ما منعك ألا تسجد )<sup>(٣)</sup> ، أي ما منعك أن تسجد

## ١١ - إذن

قال سيبويه<sup>(٤)</sup> : ( إذن ) معناها الجواب والجراء ، فحمله قوم منهم الشلوبيون على ظاهره ، وقال : ( بها للجواب والجزاء في كل موضع ، وتكلف تخريج ما خفي فيه ذلك ، وحمله الفارسي على أنها قد ترد لهما وهو الأكثر . وقد تكون للجواب وحده نحو . أن يقول القائل . أحك ، فتقول . إذن أظنك صادق ، فلا يتصور بها الجزاء وقال بعض المتأخرين : ( إذن ) . وإن قلت على أن ما بعدها متسبب عما قبلها على وجهين .

(١) لا واستعمالاتها في القرآن الكريم دراسة نحوية قرآنية ص ٢٦٠ د/ على

أحمد طلب

(٢) الأعراف ١٢

(٣) اللسان ٥ : ٣٩٧٣

(٤) الجنى الداني ٣٥٧ ، الكتاب ٤ : ٢٣٤

أحدهما . أن تدل على إنشاء الارتباط والشرط بحيث لا يفهم الارتباط من غيرهما في ثانی حال ، فإذا قال أرورك ، فقلت إذن أرورك ، فإتباعاً أردت أن تحل فعله شرط لفعله ، وإنشاء السببية في ثانی حال من ضرورته أنها تكون في الجواب ، وبالفعلية وفي زمان مستقبل .

الوجه الثاني : أن تكون مؤكدة لجواب لربط بمقدم ، أو مسبهة على سبب حصل في الحال نحو . إن اتيتني إذن أتت ، ووالله إذن أفعل وإن أظنك صادقاً فتقوله لمن حدثك ، فلو حذف ( إذن ) منهم الربط<sup>(١)</sup> ، وإذا كان بهذا المعنى ففي نحوهم على الجملة الصريحة نحو : إن يقم زيد إذن عمرو قائم نظر قال والظاهر الجواز وإذا وقع بعد ( إذن ) الماضي مصحوباً باللام كقوله تعالى ( إذن لأنفكك ) فالظاهر أن اللام جواب قسم مقدر قيل ( إذن ) ، وقال الفراء ( لو ) مقدره قيل ( أنن ) والتقدير . لو ركنت لأنفكك . وقدر في كل موضع ما يليق به .

قال المالكى<sup>(٢)</sup> : إذا قال القائل أكرمك فتقول له : إذن أظنك صادقاً فهذا جواب لا جراء معه ، ويقال أكرمك فتقول . إذن أرورك فهذا جواب وجزاء . فعلى هذا لا تخلو من الجواب ، وتكون في بعض المواضع جزاء

(١) الجنى الداني ٣٥٧ ، الإتيان ٢ : ١٥٣

(٢) رصف المباني ١٥١ ، ١٥٢ .

فلما قوله (١) :

أزجر حمارك لا يرتع بروضتنا  
إِنَّ يَرَدَّ وَيُؤَدَّ الْعَرَبِ مَكْرُوبٌ  
فهو على تقدير كلام تكون ( إذن ) جوابه ، كأنه قيل : لا يَرَدُّ  
فقال في الجواب إذن يَرَدُّ .

فإن تقدم ( إذن ) المذكورة شيء فلا يحلو أن يكون يطلب ما بعدها كالشروط  
والقسم ، والمبتدأ وما يدخل عليه ، أو حرف العطف أو غير ذلك فإن كان شيء  
مع ذكرنا ألغيت لا غير ، لأن الاعتماد على ما قبلها من ذلك نحو قولك : في  
الشرط إن قام زيد إذن أكرمك ، فتجزم ( أكرم ) ، لأنه جواب الشرط ، ولا تأثير  
( إذن ) . ونقول في القسم والله إذن لأكرمك . ولأكرمك ، فلا تعمل ( إذن ) ،  
لأن ما بعدها جواب القسم ، وعليه قوله :

لئن عاد لي عد العزيز بمثلها  
وأمكنني منها إذن لا أقبلها

فلا ( أقبلها ) جواب القسم الموطأ عليه باللام الداخلة على ( إن ) في أول البيت  
، ونقول في المبتدأ زيد إذن يكرمك ، فيكرمك مرفوع لأنه خبر عن زيد .  
وتكون في مثل تلك مهمة ، وقد ورثت في القرآن الكريم  
وصورة كتابتها .

مذهب الميرد إلى أنها تكتب بالنون في حالتى الوصل والتوقف ، لأنها حرف  
ونونها أصلية فهي كأن وعن ولن .

والمأزنى أنها تكتب بالالف في كلتا الحالتين لشبهها بالأسماء المنقوصة لكوبها  
على ثلاثة أحرف به فصارت كالتسوين في مثل لما وإذا في حال النصب

ومذهب الفراء أنها إن عملت كتبت بالنون ، وإن لم تعمل كتبت بالالف فإذا  
عملت تشبه ( بعن ) و ( أن ) . وكوبها غير عاملة تكتب بالالف تشبيها  
بالأسماء المذكورة كـ ( دما ) و ( بدا ) وقال المائفر : والسدى عدى فيها  
الاختيار أن ينظر أين وصلت في الكلام كتبت بالنون عملت أو لم تعمل كالحروف  
، وإذا وقف عليها كتبت بالالف ، لأنها إذ ذاك مشبهة بالأسماء المنقوصة  
المذكورة في عدد حروفها ، وأن النون فيها كالتنوين ، وأنها لا تعمل مع الوقف  
مثل لأسماء مطلقا فإن قيل شبهتها في الوصل بـ ( عن ) و ( ولن ) و  
( أن ) فينبغي أن تكتب بالنون ، لأنها حرف مثلها ، فالجواب أن ( لن ) و  
( أن ) ، و ( عن ) تخالف إذن وجهين :

أحدهما : ما ذكرنا من أن ( إذن ) تشبه الأسماء في عدد الحروف كما تقدم ،  
وأن ( لن وأن وعن ) لا تكون إلا عاملة في معمولها فهي مع كسرة واحد ،  
وقفت أو وصلت ، و ( إذن ) إذا وقفت عليها قد تكون غير عاملة ، إذا العمل لا  
يلزم فيها فصاح لك ما ذكرت بعد هذا الموجز عن حروف الجواب نحويا ،  
فتنقل إلى الجانب التطبيقي فيب جاء منها في القرآن الكريم ، أما ( لا ) الجوابية  
فلم تقع في القرآن الكريم (٢) ، وكذلك إن ، وأجل وبجل ، وجلل ، وجير ، أما  
الحروف الباقية وهي كلا ، وبلى ، ونعم ، وإي ، وإذا .

فستعرض لها ، ونناقشها في حينها ، ونبين أثرها في الآيات الكريمة والله  
المعص فبلى هناك .

(١) رصف المبقى ١٥٦ يتصرف .

(٢) الإتيان في علوم القرآن ٢ : ٢٢٨ .

(١) لابس غنمة الضبي وهو في الكتاب اريد حمارك لا تنزع سويته وفي  
الخرابة ٣ : ٥٧٦ ، الكتاب ٣ : ١٤ ، اللسان : كرب ، سوى والمكروب : الشديد  
القتل .



## بلى

وقعت في كتاب الله عز وجل في اثنين وعشرين موضعاً ، في ست عشرة سورة  
وسنورها مبينين أثرها في استعمال المعنى

## ١ - سورة البقرة ثلاث آيات

قال تعالى :

١ - ( وقالوا لن نعمنا النار إلا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعملون ، بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) ٨٠ ، ٨١

التوضيح : -

( كسب ) اكتسب طلب الرزق ، كسب يكسب كسباً ، وتكسب واكتسب قال سيبويه كسب : أصاب ، واكتسب : تصرف واجتهد ، قال ابن جني : قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ( عبر عن الحسننة بكسبت ، وعن السيئة باكتسبت ، لأن معنى كسب لون معنى اكتسب لما فيه من الزيادة ، وذلك أن كسب الحسننة بالإضافة إلى اكتساب السيئة أمر يسير ، وممتصفر <sup>(١)</sup>

(١) اللسان ( كسب ) ٥ : ٣٨٧٠

( خطيئته ) تحطئة وتخطيب : نسبة إلى الخطأ ، وقال له أخطأت يقال : إن أخطأت فحطنتني ، وإن أصيبت فصوبتني ، وإن أسأت فسوء علي أي قل لي قد أسأت ..... والمخطيء من أراد الصواب ، فصار إلى غيره ، والخاطيء من تعدد لما لا ينبغي ... والخطيئة الذنب على عمد ، والخطء : الذنب في قوله تعالى : ( إن قتلهم كان خطأ كبير ) <sup>(١)</sup> أي إنما <sup>(٢)</sup>

وخطيئة قرأ نافع بالجمع حملة على معنى الإحاطة ، والإحاطة إنما تكون بكثرة المحيط ، فحملة على معنى الكيثر . والسيئة : الشرك فالمعنى : بلى من كسب شركاً ، وأحاطت به كيثره ، فأحيطت أصنامه ، فأولئك أصحاب النار وقرأ الداقون : بالتوحيد على أن تأويل الخطيئة الشرك فوجدوه على هذا المعنى ، وتكون السيئة الذنوب وهي بمعنى السيئات <sup>(٣)</sup> .

(١) الإسراء ٣١

(٢) اللسان ( خطأ ) ٢ : ١١٩٣

(٣) للكشف عن وجوه القراءات ١ : ٤٤٩ بتصرف

( بلى ) حرف جواب يثبت ما بعد حرف النفى ، أى يثبت به المجيب النفى قبله  
تقول ما جاء زيد فيقول المجيب بلى أى قد جاء ، ولهذا يصح أن تأتي بالحقير  
المثبت بعد ( بلى ) فيقول بلى قد جاء فإن قلت : فى جواب النفى نعم كن اعترافا  
بالنفى ، وصح أن تأتي بالنفى بعده كقوله ما جاء زيد فنقول نعم ما جاء (١)  
قال أبو حيان (٢)

( بلى ) حرف جواب يثبت به ما بعد النفى فإذا قلت ما قام زيد ، فقلت ( نعم )  
كان تصديقا فى نفى قيام زيد ، وإذا قلت بلى كن نقضا لذلك النفى ، فلب قالوا  
لن تمسنا النار أحيوا بقوله . بلى ، ومعناها تمسكم النار والمعنى على التأييد  
، وبين ذلك بالخلود .

وجعل مكى (٣) ( بلى ) بمنزلة ( نعم ) إلا أن ( بلى ) لا تكون إلا جوابا بالنفى  
تقدم ، ونعم لا تكون إلا جوابا لإيجاب تقدم ، والهاء فى أحاطت به خطيئته تعود  
على ( من ) ، وقيل تعود على الكسب .

أى أن بلى تخص بوقوعها بعد النفى لتجعله إثباتا أى نعم ، ومثلها أجل فإن  
الجواب بهما يتبع ما قبلها فى إثباته ونفيه . فإن قلت لرجل أليس لى عليك دين  
، فإن قال بلى لزمه وإن قال نعم لم يلزمه وقال القرطبي (٤) فى معنى ( بلى )  
أى ليس الأمر كما ذكرتم قال مبيويه . ليس ( بلى ) و ( نعم ) اسمين وإنما هم  
حرفان مثل بل وغيره وهى رد لقولهم : إن تمسنا النار

ويثبت لنا مما تقسم من أراء العلماء أن ( بلى ) تثبت ما بعد النفى ، ورد لقولهم  
لن تمسنا النار ، فلو قال قائل ألم تأخذ دينارا فقلت نعم تكن المعنى لا لم اخذ ،  
لأنك حققت النفى ، وما بعده ، فإذا قلت : بلى

(١) إملأ ما من به الرحمن ١ : ٤٦ ، التفسير الكبير ٣ : ١٤٤

(٢) البحر المحيط ١ : ٤٤٥

(٣) مشكل إعراب القرآن لمكى ١ : ١٠١

(٤) الجامع لأحكام القرآن ٢ : ١٠

صار المعنى قد أخذت . فلو قال رجل لصاحبه مالك على شيء ، فقال الآخر نعم  
كان ذلك تصديقا أى لا شيء له عليه ، ولو قال ( بلى ) كان ردا لقوله ،  
تقديره : بلى لى عليك .

والوقف على ( بلى ) حسن ، لأنها جواب للنفى فى قولهم . لن تمسنا النار إلا  
أيام معدودة فالمعنى ( بلى ) تمسكم أكثر من ذلك ، وحذفت الجملة بعد ( بلى )  
للدلالة ( بلى ) عليها .

ويدل على حسن الوقف على ( بلى ) أن ما بعدها مبتدأ وخبر وهو قوله تعالى .  
من كسب سيئة . فمن شرط فى موضع رفع بالابتداء وفأولئك الخبر ، والفاء  
جواب الشرط ، وقد أجاز قوم الابتداء ببلى ها هـ ، والوقف عليها أحسن  
وأقوى لأنها جواب لما قبلها (١) .

الإعراب :

وقالوا : الواو : استئنافية ، وقالوا : فعل وفاعل

النار : فاعل . وجملة لن تمسنا النار فى محل نصب مفعول القول . أياما  
منصوب على الظرفية ، قل فعل أمر ، وفاعله ضمير مستتر والجملة استئنافية  
( اتخذتم ) حذفت همزة الوصل المتصلة بالماضى الحامسى لاجتماع همتين .  
والجملة فى محل نصب مفعول القول ( عهدا ) مفعول به . ( فلن ) الفاء  
للفصيحة ، لأنها أفصح من شرط مقدر ، والتقدير : إن اتخذتم عند الله عهد  
فلن أم : حرف عطف معادل للاستفهام فهى متصلة ، ويحتمل أن تكون منقطعة  
بمعنى ( بل ) ، وكلاهما بعد معنى التقرير والتوبيخ ( ما ) اسم موصول مفعول

تقولون ( بلى ) حرف جواب يثبت ما بعد حرف النفى

قال أبو البقاء . فى ( من ) وجهان . أحدهما هى بمعنى الذى ، والثانى شوطية  
وعلى كلا الوجهين هى مبتدأه إلا أن كسب لا موضع لها إن كانت ( من )

(١) شرح كلا ويلى ونعم لمكى ٨١ . (٢) إملأ ما من به الرحمن ١ : ٤٦ .

موصولة . ولها موضع إن كانت شرطية ، والجواب فأولئك وهو مبتدأ ، وأصحاب النار خبره ، والجملة جواب الشرط ، أو حير من وقال مكي <sup>(١)</sup> من رفع بالابتداء وهي شرط ، وأولئك ابتداء ثان ، وأصحاب النار خبره ، والجملة خبر عن ( من ) ( وهم فيها خالدون ) ابتداء وخبر في موضع الحال من أصحاب ، أو من النار على اختلاف في ذلك

٢ - ( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى تلك أماتهم قل هاتوا برهانتكم إن كنتم صادقين ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) ١١٢، ١١١ .

التوضيح :

( الجنة ) : الحديقة ذات الشجر والنخيل ، وجمعها جنن ، وفيها تحصرص ، ويقال للنخل وعيرها ، وقال أبو علي في التذكرة ، لا تكون الجنة في كلام العرب إلا وفيها نخل وحنب ، فإن لم يكن فيها ذلك ، وكانت ذات شجر فهي حديقة وليست بجنة ، والجنة هي دار النعيم في الدار الآخرة من الاجتنان وهو المستر لتكاتف أشجارها ، وتظليلها بالتفاف أغصانها ، وسميت بالجنة وهي المرة الواحدة من مصدر جنه جنا إذا ستره ، فكأنها سترة واحدة لشدة التفافها وإظلالها <sup>(٢)</sup> .

( هودا ) اليهود التوبة هاد يهود هودا ، وتهود : تاب ورجع إلى الحق فهو هائد ، وقال الفراء في قوله تعالى : ( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى قل يريد يهودا ، فحذفت الياء الزائدة ، ورجع إلى الفعل من اليهودية . وفي قراءة أبي إلا من كان يهوديا ، أو نصرانيا ، قال ويجوز أن يجعل هودا جمعا واحدة هائد مثل حائل وعائط ، والجمع حول وعوط ، وجمع اليهودى يهود ، كما يقال في المجوسى مجوس

(١) مشكل إعراب القرآن ١ : ١٠١ .

(٢) اللسان جنن ١ : ٧٠٦ .

وفي العجمى والعربى عجم وعرب ، واليهود . هادوا يهودى هودا ، وسميت اليهود اشتقاقا من هادوا أى تابوا <sup>(١)</sup> وهودا جمع هائد ، وهو التائب ، وقيل هو واحد وحد على لفظ ( من ) <sup>(٢)</sup> .

( أماتهم ) الأماني جمع أمية وهي ما يتمنى كالأضحوكة والاعجوبة والحملة معترضة بين قولهم ذلك ، وطلب الدليل على صحة دعواهم ( أسلم ) ( أنقاد ) وأخلص الدين لله دخل في دين الإسلام <sup>(٣)</sup> وقال الرمخشري <sup>(٤)</sup> : أى من أخلص نفسه له لا يشرك به غيره ( بلى ) قال الرمخشري <sup>(٥)</sup> بلى إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة فإن قلت من أسلم وجهه كيف موقعه ؟ قلت يجوز أن يكون بلى ردا لقولهم ، ثم يقع من أسلم كلاما مبتدأ ، ويكون ( من ) منضم لمعنى الشرط ، وحوايه فله أجره ، وأن يكون من أسلم فاعلا لفعل محذوف ، أى بلى يدخلها من أسلم ، ويكون قوله فله أجره كلاما معطوفا على يدخلها من أسلم وفي البحر : بلى رد لقولهم لن يدخل الجنة <sup>(٦)</sup> .

أما الفخر الرازي <sup>(٧)</sup> فجعل في ( بلى ) وجوها :

الأول : أنه إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة .

الثاني : أنه تعالى لما نفى أن يكون لهم برهان أثبت أن لمن أسلم وجهه لله برهانا .

الثالث : كأنه قيل لهم أنتم على ما أنتم عليه لا تفوزون بالجنة .

(١) اللسان ( هود ) ٦ : ٤٧١٨ (٢) مشكل إعراب القرآن ١ : ١٠٩

(٣) المعجم الوسيط ( سلم ) ١ : ٤٤٦ (٤) الكشاف ١ : ١٧٧

(٥) الكشاف ١ : ١٧٧ (٦) البحر المحيط ١ : ٢١٥

(٧) التفسير الكبير ٤ : ٢

بلى إن غيرتم طريقكم ، وأسلمتم وجهكم لله . وأحسنتم فلكم الجنة فيكون ذلك  
ترغيب لهم في الإسلام . وبيئنا لمفرقة حالهم لحال من يدخل الجنة لكي يقتنعوا  
صا هم عليه ، ويدخلوا إلى هذه الطريقة .

والوقف على ( بلى ) حسن ، لأنها جواب للنفي في قولهم لن يدخل الجنة إلا  
من كان هودا ، أو نصري . فالمعنى بلى يدخلها غيرهم ، ثم حذف ذلك لدلالة  
( بلى ) عليه .

ويدل على حسن الوقف على ( بلى ) أن ما بعدها مبتدأ ، وخبر وهو  
قوله تعالى من أسلم وجهه فم شرط في موضع رفع بالابتداء و ( فله  
أجره ) مبتدأ وخبر في موضع خبر الابتداء الأول ، والفاء جواب  
الشرط ، ولا يبدأ بها ، لأنها جواب لما قبلها <sup>(١)</sup> وقد مر وجه آخر في  
إعراب ذلك

الإعراب

وقالوا فعل وفاعل والضمير لأهل الكتاب من اليهود والنصارى ( تلك  
أمانتهم ) مبتدأ وخبر ، والجملة لا محل لها من الإعراب لأنها اعتراض بين  
قوله ، وقالوا ، وبين قوله قل هاتوا برهانكم ( بلى ) حرف جواب لإثبات  
ما نفوه من دخول غيرهم الجنة

( وهو محسن ) جملة في محل نصب حال .

( ولا خوف ..... ) الواو : عاطفة ، ولا : نافية ، وخوف مبتدأ ومسغ الابتداء  
بها لتقدم النفي عليه

(١) مكي ٨٢.

٣ - ( وإذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحي الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى  
ولكن ليظمنن قلبي قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل على كل جيل  
منهن جزءا ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم ) ( ٢٦٠ )  
التوضيح :

( أرني ) بصرتي ، ويقرأ أرني <sup>(١)</sup> بمكون الراء

( ليظمنن ) أي ليريد سكونا وطمأنينة بحصول الفسق بين المعلوم برهانا  
والمعلوم عيانا .

( أربعة من الطير ) مثل طلوعسا ، وديكا ، وغرابا ، وحمامة <sup>(٢)</sup>

( فصرهن ) أملهن وضممنهن إليك ، وقراه حمزة بكسر الصاد ، وضمها  
الباقيون ، وحجة من كسر أنها لغة معروفة يقال صارها إذا أمله ، وصارها إذا  
قطعة . يقال صرت الشيء أمله ، وصرته قطعه يقال . صار يصير ويصار  
بصور . وحجة من صم الصاد أنه أتى به على لغة من قال صار يصور على  
معنى أمله ، وعلى معنى قطعهن ، فإذا جعلته بمعنى أمله كان التقدير أملهن  
إليك فقطعهن ، وإذا جعلته بمعنى قطعهن كان التقدير : فخذ أربعة من الطير  
إليك فقطعهن ، فكل واحد من الكسر والضم هي الصاد لغة في المول . والتقطيع  
فالقراءتان بمعنى وقد قيل إن الكسر بمعنى قطعهن ، والنصم بمعنى أملهن ،  
وضممنهن وبالضم قرأ على بن أبي طالب والحسن وأبو عبد الرحمن ومجاهد  
وعكرمة ، وبالكسر قرأ ابن عباس وشيبة وعقمة وابن جبير وأبو جعفر وقتادة  
وابن وثاب وطلحة والأعمش واختلف عن ابن عباس <sup>(٣)</sup>

(١) إملاء ما من به الرحمن ١ : ١١٠

(٢) الكشف ١ : ٢٠٥

(٣) الكشف عن وجوه القراءات المبيح ١ : ٣١٢ ، وإملاء ما من به  
الرحمن ١ : ١١٠

( بلى ) قال أبو حيان <sup>(١)</sup> يحكى ما قال الزمخشري فإن قلت كيف قال أو لم تؤمن ، وقد علم أنه أثبت الناس إيماناً ، قلت . ليجيب بما أحاب به لما فيه من الفائدة الجلية للسامعين . وبلى إيجاب لم بعد النفي معه بلى أميت ( ولكن ليظمن قلبى ليريد سكوناً وطمأنينة بمضمة علم الضرورة علم الاستدلال ، وتظهر الأدلة أسكن للقلوب ، وأريد للبصيرة واليقين ، ولأن علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضرورى ، فأراد بطمأنينة القلب العلم الذى لا مجال فيه للتشكيك .

وقال القرطبي <sup>(٢)</sup>

بلى ولكن ليظمن قلبى . أى سأنتك ليظمن قلبى بحصول الفرق بين المعلوم برهانا ، والمعلوم عياناً ، والطمأنينة : اعتدال ومكون ، ..... وقال الطبري : ليظمن ليوقن ، وحكى نحو ذلك عن سعيد بن جبير ، وحكى عنه ليرداد يقيماً ، وقال الصدى وابن حير أيضاً أو لم تؤمن بأنك خليلى ؟ قال بلى ، ولكن ليظمن قلبى بالخلة .

وراد الفخر الرازى <sup>(٣)</sup> معنى آخر حيث قال فقوله . أرى كيف تحبى الموتى طلب لذلك التجلى والمكاشفات ، فقال أو لم تؤمن قال بلى أو من به إيمان العيب ، ولكن أصيب حصولها ليظمن قلبى بسبب حصول ذلك التجلى ، وعلى قول المتكلمين العلم الاستدلالي ، مما يتطرق إليه الشبهات والشكوك فطلب علماً ضرورياً يستقر القلب معه ، استقرار لا يخالجه شيء من الشكوك والشبهات . والمعنى يتبع لقول الفخر الرازى ، وهى وجهة نظر صوفية

(١) البحر المحيط ٢ : ٢٠٩ (٢) الجامع لأحكام القرآن ٣ : ١٩٥ بتصريف

(٣) التفسير الكبير ٧ : ٢٩

والوقف على ( بلى ) حسن ، لأنها جواب الاستفهام الداخلى على النفسى فى قوله تعالى : ( أو لم تؤمن ) ، والمعنى بلى أمنت ، وهو قول احمد بن جعفر الديورى ثم يبتدى . ولكن ليظمن قلبى أى ولكن سأنتك دلتك ليظمن قلبى ، وقيل الوقف الجيد على ( قلبى ) وهو الاختيار ، لأن ( بلى ) لكن ليظمن قلبى كله من قول إبراهيم عليه السلام ، ولا يحسن التفريق بين بعض قوله وبعض ، ومن أجاز الوقف على ( بلى ) فإتباعاً بقدر إصمارة قول آخر لقوله ( ولكن ليظمن قلبى ) المعنى عنده قال بلى قال ولكن ليظمن قلبى . وكلمة قدرت على ترك الإضماع كس أحسن ، ومنهم من أجاز الوقف على تؤمن . ويبتدىء قال بلى . وذلك بعيد ، لأن الجواب يتعلق بما قبله . والأحسن أن تصل الكلام ، وتقف على قلبى الإعراب : -

وإذ قال إبراهيم . الواو استئنافية . والكلام مستأنف مسوق لإيراد دليل آخر على رعاية الله للمؤمنين ، وفيه تنويه بأن الرؤية والعين لا بد منهما لتدعيم الاعتقاد وترسيخه إذ لم يكن إبراهيم شاكاً فى إحياء الله للموتى .

إذ : ظرف متعلق بما ذكر مقدراً ، رب : منادى مضاف لواء المتكلم المحذوفة ، والجملة فى محل نصب مقول القول ، وأرى . فعل أمر من الإراءة البصرية المتعنية لواحد . وبخول الهمزة صارت متعنية لانتبين . وأصل أرئى أرئيسى . فحذفت الياء الأولى فصر أرئى . ثم بقت حركة الهمزة إلى الراء ، وحذفت الهمزة .

## ٢ - آل عمران آيات

قال تعالى :

١ - ( ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطري يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما نمت عليه فأنما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الاميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون يلي من أوفى بعهده واتقى فإن الله يحب المتقين ) ( ٧٥ ، ٧٦ )

التوضيح : (١)

( قنطري ) : قال ثعلب اختلف الناس في القنطري ما هو ، فقالت طائفة : مائة أوقية من ذهب ، وقيل مائة أوقية من الفضة وقيل ألف أوقية من الذهب ، وقيل ألف أوقية من الفضة ، وقيل ملء مصك ثور ذهباً ، وقيل ملء مصك ثور فضة ويقال أربعة آلاف دينار ، ويقال أربعة آلاف درهم قال والمعقول عليه عند العرب الاكثر أنه أربعة آلاف دينار ، قال وقوله المقنطرة يقال : قد قنطري ريد ، مثك أربعة آلاف دينار فبدأ قالوا قنطري مقنطرة فمعناها ثلاثة اوار دور ودور ودور فمحصولها اثنا عشر ألف دينار

( دينار ) : الدينار فارسي معرب ، وأصله دينار بالشديد بدليل قولهم دينار دينار ، فقالت إحدى التونين بء للنا بليس بالمصادر التي تجيء على فعال كقوله تعالى : وكذبوا باياتنا كذاب إلا أن يكون بالهاء ، فيخرج على أصله مثل الصسرة والذئابة لأنه أمن الان من الالتباس ، ولذلك جمع على دينار ومثله قنطري وديج ، وأصله دجاج ، قال أبو منصور ديقار وقنطري وديج أصلها أعجمية غير أن العرب تكلمت بها قديماً فصارت عربية

وأرسي : فعل أمر مبني على حذف حرف العلة ، والتون للوقاية وباء المتكلم مفعول به أول ، كيف : استفهام حال وجملة كيف تحيي الموتى في محل نصب مفعول أرسي الثاني ، قال أو لم تؤمن : جملة مستأنفة بمشاية التقرير للواقع ، واللهمة للاستفهام التقريري والواو حرف عطف ، قال يلي : جملة مستأنفة

مصوقة لتقرير الإيمان وأتى يلي : التي هي حرف جواب تثبت الإيمان النفي ولوكن الجواب بنعم لكان كهراً ، ولكن ليؤمنن والواو ، عطفة ، ولكن حرف استنكار مهمل ، ليؤمنن : اللام للتعليل .

( ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ) ثم عطف للترتيب والتراخي اجعل : فعل أمر ، والفاعل انت ، وعلى كل جار ومجرور على انه المفعول الثاني ( لاجعل ) ، مهن جار ومجرور متعلق بمحذوف حال ، لأنه كان في الأصل صفة لجرءاً فثم تقلعت على الموصوف اعربت حالا ، وجرء : مفعول أول ( ادعهن ) فعل أمر مبني على حذف حرف العلة ، والفاعل أنت والهاء : مفعول به ، والتون علامة التأنيث لا محل لها .

ويأتينك مصرع مبني على السكون في محل حرم جواب الطلب والنون فاعل ، وانكاف مفعول به ، وانكاف جواب الطلب لا محل لها ، وسعيا : مفعول مطلق أو حال أي معمرات

أن الله عزيز : أن واسمها وخبرها مدت صمد مفعولي أعلم .

(١) اللسان قنطري : ٣٧٥٢ ، ( منر ) ٢ : ١٤٣٢ .

( يوده ) فيه خمس قراءات كسر الهاء وصلتها بياء ، أو كسر الهاء من غير ياء اقتفاء بالكسرة لدالاتها عليها أو أن الأصل ألا يزداد على الهاء شيء كبقية الصائت أو إسكان الهاء لإجراء التوصل مجرى الوقف وهو ضعيف . وحق هاء الصمير الحركة وإنما تمكن هاء السكت ، أو ضم الهاء وصلتها بواو في اللفظ على تبين الهاء المضمومة بواو ، أو ضم الهاء من غير واو لدلالة الضمة عليها ، ولأنه الأصل ويحوز تحقير الهمزة وإبدالها واو للضمة قبلها ( الأميين ) جمع أمي . والمراد به هنا من ليس من أهل الكتاب وهم العرب .

( بلى ) في ( بلى ) وجهان . أحدهما أنه لمجرد بلى ما قبله وهو قوله ليس علي في الأميين سبيل . وهذا اختيار الزجاج قال وعندى وقف التمام على ( بلى ) ، وبعبارة استفاد ، والثاني . أن كلمة ( بلى ) كلمة تذكر ابتداء كلام آخر يذكر بعده ، وذلك لأن قولهم ليس علينا فيما نفعل جناح قائم مقام قولهم نحن أحبنا الله تعالى . فذكر الله تعالى أن أهل الوفاء بالعهد والتقوى هم الذين يحبهم الله تعالى لا غيرهم . وعلى هذا الوجه لا يحسن الوقف على ( بلى ) وقال مكي (١) الوقف على ( بلى ) حسن جيد ، لأنها جواب النهي في قولهم ليس علينا في الأميين سبيل ، فالمعنى بلى عليكم فيهم سبيل ، ويدل على حسن الوقف على ( بلى ) أن ما بعدها ابتداء وخبر . وهو قوله تعالى ( من أوفى بعهده ) . فمن شرط في موضع الابتداء ، فإن الله يحب المتقين الخبير .

والفاء جواب الشرط

(١) التفسير الكبير ٨ : ١٠٢

(٢) مخرج كلا وبلى ونعم ٨٤ .

وقال الزمخشري (١) ( بلى ) إثبات لما تفوه من السبيل عليهم في الأميين أي بلى عليهم سبيل فيهم . وقوله : من أوفى بعهده جملة مستأنفة مقررة للجملة التي سدت ( بلى ) معدها والضمير في ( بعهده ) راجع إلى من أوفى . على أن كل من أوفى بما عاهد عليه . واتقى الله في ترك الحياة . والفرد . فإن الله يحبه . فإن قلت : فهذا عام يحيل أنه لو وفى أهل الكتاب بعهودهم ، وتركوا الخيانة لكسبوا محبة الله قلت : أجل . لأنهم إذا ( وفوا بالعهد ) ، وفوا أول من بالعهد الأعظم وهو ما أخذ عليهم في كتابهم من الإيمان برسول مصدق لما معهم . ولو اتقوا الله في ترك الخيانة لاتقوه في ترك الكذب

على الله تحريف كلمه . ويجوز أن يرجع الضمير إلى الله تعالى على أن كل من وفى بعهد الله واتقاه . فإن الله يحبه ويدخل في ذلك الإيمان وغيره من الصالحات . وما وجب اتقاؤه من الكفر . وأعمال السوء . فإن قلت : فأين الضمير الراجع من الجزاء إلى ( من ) ؟ قلت عموم المتقين قام مقام رجوع الضمير

الإعراب : -

ومن أهل الكتاب : جملة مستأنفة للشروع في بيان خيانتهم في الأموال بعد بيان خيانتهم في الدين ، من أهل الكتاب . متعلق بمحذوف خبر مقدم ، ( من إن تأمنه ) من . مبتدأ . وجملة الشرط صفة لمن ، لأنها تكرة . وكما يقع الشرط خبرا يقع صلة وصفة وحالا ، وقرأ أبو الأشهب العقيلي ( تأمنه ) بكسر حرف المضارعة . وهي جملة من فعل وفاعل ومفعول ( بقطار )

(١) الكشاف ١ : ٣٦٨ .



الباء بمعنى ( فى ) أى فى حفظ قنطار ، وقيل الباء بمعنى على ، ذلك بأنهم قالوا : جملة مستأنفة لبيان استحلالهم أموال العرب ، واسم الإشارة فى محل رفع مبتدأ . والباء حرف جر ، وأن وما بعده فى محل جر بالباء ، والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر

( إلا ما دمت ) ( ما ) فى موضع نصب على الظرف أى (لا مدة دوامك ، ويجوز أن يكون حالا : لأن ( ما ) مصدرية ، والمصدر قد يقع حالا ، والتقدير : إلا فى حال ملازمتك ، ويقراً بكسر الدال ، وماضيه دمت تدام مثل خفت تحاف وهى لغة ( بلى من أوفى ..... فإن الله )

من : اسم شرط جازم فى محل رفع مبتدأ ، أوفى فعل ماض فى محل جزم فعل الشرط ، فإن الله الفاء رابطة لجواب الشرط ، والجملة فى محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر ( من ) .

٢- ( اذ نقول للمؤمنين أن يكفركم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منبرين ، بلى أن تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين ) ( ١٢٤ ، ١٢٥ )

التوضيح :

( مسومين ) معلمين بعلامة واضحة ، وقد قرئت بصيغة اسم الفاعل وبصيغة اسم المفعول ، وفى المعجم الوسيط : السومة السمة والعلامة والقيمة ، أى مسومين خيلهم أو أنفسهم ، ويفتحها على ما لم يسم فاعله .

( فورهم ) الفور : العجلة والسرعة ، وهو مصدر من فارت القدر إذا علت ، فاستعير للسرعة ، ثم سميت به الحالة التى لا ريث فيها ، ولا إبطاء ، ولا تعريج على شئ .

( منبرين ) شدد ابن عامر ، وقرأه الباقون بالتخفيف وهما لغتان ، من شدده جعله من نزل ، ومن خففه جعله من أنزل ، وفى التشديد معنى التكرير ،

والتخفيف : الاختيار ، لأن الجماعة عليه ( مسومين ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الواو ، وفتح الباقون ، وحجة من كسر الواو أنه أصناف الفعل إلى الملائكة ، فأخبر عنهم أنهم سوموا الخيل ، والسومة : العلامة تكون فى الشئ بلون يخالف لونه ، ليعرف به ، ويقوى ذلك أنه روى أن النبى عليه السلام قال يوم بدر : سوموا فإن الملائكة قد سومت ، فأضاف الفعل إلى

الملائكة ، فدل ذلك على وجوب كسر الواو فى مسومين ، وحجة من فتح الواو أنه أضاف التسويم الى غيرهم ، على معنى أن غيرهم من الملائكة سومهم ، ويجوز أن يكون معنى مسومين من قولك سومت الخيل أى أرسلتها ، ومنه السائمة فالملعى بألف من الملائكة مرسلين ، والاختيار الفتح ، لأن الجماعة عليه ، وقد اختار قوم الكسر للحديث المذكور

( بلى ) إيجاب لما بعد لم أى بلى يكفركم ذلك ، ثم وعدهم الزيادة بالشرط فقال سبحانه وتعالى : وإن تصبروا على مصص الجهاد ، وما أمرتم به . وتتقوا ربكم بالاجتناب عن معاصيه ، وعدم المخالفة له ( يأتوكم ) أى المشركون (١) وقال الرمضرى (٢) ( بلى ) إيجاب لما بعد ( لم ) بمعنى بل يكفركم الامداد بهم ، فأوجب الكفاية ثم قال : أن تصبروا وتتقوا يمدكم بأكثر من ذلك العدد . مسومين للقتال ، فالفعل المحذوف بعد ( بلى ) فى هذا الموضع ( يكفركم ) ، والمعنى بلى يكفركم إن تصبروا وتتقوا ، وكما يهدف يجوز عدم حذفه نحو قوله تعالى : ( ألم يأتكم نذير قللوا بلى قد جاءنا نذير ) (٣)

( ١ ) روح المعانى ٤ : ٤٤ بتصرف

( ٢ ) الكشف ١ : ٤٠٣ ، التفسير الكبير ٨ : ٢١٤

( ٣ ) الملك ٨ ، ٩

فبلى جواب للاستفهام الداخِل على النفى فى قوله تعالى . ( الن يكفكم أن يمدكم ) ثم حذف لدلالة ( بلى ) ، وما بعده عليه وقال ابن عطية (١) . ( أن يكفكم ) تقرير على اعتقادهم الكفاية فى هذا العدد من الملائكة . ومن حيث كان الأمر بيّنا فى نفسه أن الملائكة كافية بادر المتكلم إلى الجواب ليبنى ما يستأنف من قوله عليه ، فقال : بلى ، وهى جواب المقررين ، وهذا يحسن فى الأمور البينة التى لا محيد فى جوابها ، والوقف على (٢) ( بلى ) حسن وهو قول نافع ، لأن جواب الاستفهام الداخِل على النفى فى قوله تعالى ( أن يكفكم أن يمدكم ) فالمعنى بلى يكفكم أن يمدكم بخمسة آلاف من الملائكة ثم حذف ذلك لدلالة بلى ، وما بعده عليه . ويدل على حسن الوقف على ( بلى ) أن بعدها ( إن ) التى للشرط .

وهى مما يتبدأ به ، لأنها وما بعدها كالابتداء والخبر الأخرى أن قوله تعالى يمدكم ريكم وما بعده تفسير للمحذوف بعد بلى وهذا الأصل لا يصحب فى كل المواضع ، قد يكون ما بعدها تفسير للمحذوف بعده . وقد لا يكون ، فلذلك اخترنا الوقف عليها فى المواضع المذكورة . فمع الابتداء ( بلى ) هو الاحتمال . والوقف عليها فيه اختلاف . ووصلها بما قبلها وما بعدها ليس بالبعد فى الجواز

( ١ ) البحر المحيط ٣ : ٥٣

( ٢ ) مكي ٨٥

( بلى ) إيجاب لما بعد لن أى بلى يكفكم ذلك . ثم وعدهم الريادة بالشرط فقال سبحانه وتعالى . وإن تصبروا على مضض الجهاد ، وما أمرتم به . وتنفقوا ريكم بالاجتناب عن معاصيه . وعدم المخالفة له ( يأتوكم ) أى المشركون (١) . وقال الزمخشري (٢) ( بلى ) إيجاب لما بعد ( لن ) بمعنى بل يكفكم الإمداد بهم ، فأوجب الكفاية ثم قال : أن تصبروا وتنفقوا يمدكم بأكثر من ذلك العدد ، مسومين للقتال ، فاتفعل المحذوف بعد ( بلى ) فى هذا الموضع ( يكفكم ) . والمعنى بلى يكفكم إن تصبروا وتنفقوا . وكما حذف يجوز عدم حذفه نحو قوله تعالى : ( ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير ) (٣)

فبلى جواب للاستفهام الداخِل على النفى فى قوله تعالى ( الن يكفكم أن يمدكم ) ثم حذف لدلالة ( بلى ) ، وما بعده عليه وقال ابن عطية (٤) . ( أن يكفكم ) تقرير على اعتقادهم الكفاية فى هذا العدد من الملائكة ، ومن حيث كان الأمر بيّنا فى نفسه أن الملائكة كافية بادر المتكلم إلى الجواب ليبنى ما يستأنف من قوله عليه ، فقال : بلى ، وهى جواب المقررين ، وهذا يحسن فى الأمور البينة التى لا محيد فى جوابها ، والوقف على (٥) ( بلى ) حسن وهو قول نافع ، لأن جواب الاستفهام الداخِل على النفى فى قوله تعالى ( أن يكفكم أن يمدكم ) فالمعنى بلى يكفكم أن يمدكم بخمسة آلاف من الملائكة ثم حذف ذلك لدلالة بلى ، وما بعده عليه . ويدل على حسن الوقف على ( بلى ) أن بعدها ( إن ) التى للشرط

( ١ ) روح المعانى ٤ : ٤٤ بتصرف

( ٢ ) الكشف ١ : ٤٠٢ ، التفسير الكبير ٨ : ٢١٤

( ٣ ) الملك ٨ ، ٩ ( ٤ ) البحر المحيط ٣ : ٥٣ ( ٥ ) مكي ٨٥

وهي مما يتبدأ بها ، لأنها وما بعدها كابتداء والخير ألا ترى أن قوله تعالى :  
 يمددكم ربكم وما بعده تفسير للمحذوف بعد بلى وهذا الأصل لا يصحب في كل  
 المواضع ، قد يكون ما بعدها تفسير للمحذوف بعدها ، وقد لا يكون ، فلذلك  
 اخترنا الوقف عليها في المواضع المذكورة  
 فمفعول الابتداء ( بلى ) هو الاحتيال ، والوقف عليها فيه اختلاف ، ووصلها بم  
 قبلها وما بعدها ليس بالبعد في الجواز .

الإعراب :

( إذ تقول ) إذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بنصركم ، أو بدل من ( إذ )  
 وقال مكي (١) العامل في ( إذ ) نصركم ( أن يمدكم ) أن في موضع رفع فاعل  
 لكفى تقديره : أن يكفيكم إمداد ربكم إياكم بثلاثة آلاف ، منزلين نعت لثلاثة ،  
 ومسومين نعت لخمسة .

وقال العكبري (٢) : أذ تقول يجوز أن يكون التقدير أنكرو ويجوز أن يكون بدلا  
 من إذ همت ، ويجوز أن يكون ظرفا لنصركم .

( أن يكفيكم ) همزة الاستفهام إذا دخلت على النفي نقلته إلى الإثبات ، ويبقى  
 زمان الفعل على ما كان عليه .

( بلى ) حرف جواب لإيجاب النفي في قوله أن يكفيكم ، يمدكم جواب  
 الشرط ، وربكم فاعل ، من الملائكة جر ومجرور متعلق بمحذوف صفة  
 لخمسة آلاف ، ومسومين : صفة ثانية .

( ١ ) مشكل إعراب القرآن ١ : ١٧٣

( ٢ ) إملأ ما من به الرحمن ١ : ١٤٨

## الأنعام آية

قال تعالى : ( ولو ترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى وربنا  
 قال فأنفخوا العذاب بما كنتم تكفرون ) ( ٣٠ )

التوضيح

( وقفوا ) مجاز عن الحبس للتوبيخ والسؤال ، وقيل وقفوا على جرم ربهم ،  
 وقيل عرفوه حق التعريف

( الحق ) الحق نقبض الباطل ، وجمعه حقوق وحقق . وليس له ببداء أدنى  
 عدد ، وفي حديث التلوية نبيك حق حقا أي غير باطل ، وهو مصدر مؤكد لغيره .  
 أي أنه أكد به معنى ألزم طاعتك الذي دل عليه نبيك كما تقول : هذا عند الله  
 حق فتؤكد به وتكرره لزيادة التأكيد ، وحق الأمر بحق ويحق حقا ، وحقوقا .  
 صار حق وثبت ، قال لأزهرى . معناه : وجب يجب وجوبا ، وحق عليه القول .  
 وأحقته أنا ، وفي التنزيل قال الذين حق عليهم القول أي ثبت (١)

( تكفرون ) بكفرهم بقاء الله يبلوغ الآخرة يوم يتصل بها ( بلى ) أي هو حق ، وبلى  
 حرف جواب لإثبات النفي وربنا أكدوا اعترافهم بالإيمان بظهارا لكمال بغيرتهم  
 بحقيقته وإيداع بصور ذلك عنهم برغبة وشباط طمعا بأن ينفعهم وهيئات (٢)

قال أبو حنيفة (٣) : وربنا وهو إقرار بالإيمان حيث لا ينفع . وناسب التوكيد  
 بقولهم وربنا صدر الآية في ( وقفوا على ربهم ) وفي ذكر الرب تذكرا لهم في أنه  
 كان يربهم ، ويصلح حالهم إذ كل سيدهم وهم عبيده ، لكنهم عصوه وخالفوا  
 أمره وقال القرطبي (٤) : قالوا بلى ، ويؤكدون اعترافهم بانقسام بقولهم وربنا

( ١ ) اللسان ( حقق ) ٢ : ٩٣٩

( ٢ ) روح المعاني ٧ : ١٢٠ ، إرشاد والعقل السليم ٣ : ١٢٤

( ٣ ) البحر المحيط ٤ : ١١٠ ( ٤ ) الجامع لأحكام القرآن ٦ : ٢٦٥

## الأعراف آية

قال تعالى . ( وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ) ١٧٢ وأشهدهم ، شهدته بكذا شهادة أى أدى ما عنده من الشهادة فهو شاهد ، والجمع شهد مثل صاحب وصحب ، وسافر وسفر ، وبعضهم ينكره ، وجمع الشهد : شهود وأشهاد والشهيد الشهد ، والجمع الشهداء ، وأشهده على كذا ، شهد عليه أى صار شاهدا عليه ، وأشهد الرجل على إقرار الغريم ، وامتشهده بمعنى ، ومنه قوله : واستشهدوا شهيدين من رجالكم أى أشهدوا شاهدين يقال للشاهد شهيد وجمع شهداء ، وأشهنتى أملاكه . أحصرى ( أن تقولوا ، أو تقولوا ) قرأ أبو عمرو بانياء فيهما ردهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله وهو قوله ( من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ، وقوله . قالوا بلى ، ويعد أيضا لفظ غيبة فى قوله ( وكنا درية من بعدهم ) ، وقوله ولعلمهم ، فحمله على ما قبله وما بعده من لفظ العيبة ، وهى يقولوا قالوا صمير الدرية على معنى أشهدهم على أنفسهم لئلا يقولوا ، أو يقولوا قالوا بلى شهدنا ، أى شهد بعضنا على بعض ، وقرأ الباقر فيهما بالياء ، ردوه على لفظ الخطاب المتقدم فى قوله ألمست بربكم لئلا تقولوا ، أو تقولوا ، أو يكون شهدنا من قول الملائكة لما قالوا بلى ، قالت الملائكة شهد أن تقولوا ، أى لئلا تقولوا ، وقيل معنى ذلك أنهم لما قالوا بلى ، فأقروا بالربوبية ، قال الله جل ذكره للملائكة أشهدوا ، قالوا شهدنا

قل ب الملائكة تقول لهم بأمر الله ، ألمست هذا البعث ، وهذا العذاب حقا ؟ فيقولون بلى ورب الله حق ، ثم محدوف قاتلوا بنى الحق هذا وربنا والوقف على ( بلى ) لا يحسن ، لأن القسم متصلا بها وهى ونقسم جواب الاستفهام إذ حل على نفى فى قوله تعالى : ألمست هذا بالحق . والابتداء بها لا يحسن . لأنها جواب لما قبلها

الإعراب :

ولو ترى : جواب ( لو ) محدوف تقديره لشاهدت أمر عظيم ، ووقف متعدد ، وأوقف لغة ضعيفة ، والقرآن جاء بحذف الألف ، ومنه وقفوا فبنوا لما لم يسم فاعله ، ومنه وقفهم <sup>(١)</sup>

قال استضاف نشأ من الكلام السابق كأنه قيل فمادا قال لهم ربهم سبحانه وتعالى . ذلك ؟ فقيل قال الحق . ويجوز أن تكون حالية ، وصاحب الحال ربهم كأنه قيل . وقفوا غيبة قاتلوا لهم أليس هذا بالحق ؟ والهمزة للاستفهام التوبيخى لانكرى . وهذا اسم إشارة فى محل رفع اسم ليس ، والياء حرف جر رائد . والحق محرور بياء لفظا منصوب محلا على أنه خبر ليس ( فتوقفوا العذاب ) نداء للعصبة أى إذا علمتم هذا ثم انحرفتم عن مقتضاه فتوقفوا العذاب ، والعذاب مفعول به . و ( ما ) يجوز أن تكون مصدرية أو موصولة فى تكونكم كفرتم . أو بالذى كنتم وجملة فتوقفوا . جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما قال لهم

(١) مكي ٨٧

(٢) إملاء ما من به الرحمن ١ : ٢٢٩

بأقراركم لنلا تقولوا أو تقولوا ، وقد روى مجاهد عن ابن عمرو أن النبي عليه الصلاة والسلام قال أحد ريك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم كم يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم . ألمت بريكم قالوا بلى ، قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا أي شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية لنلا تقولوا فهذا يدل على أن شاء . وهو الاختيار لصحة معناه . ولأن الجماعة عليه <sup>(١)</sup> ( ذريتهم ) قال أبو حنبل <sup>(٢)</sup> : وقرأ العريبي . ونافع ( ذريتهم ) بالجمع ، وقرأ باقي السبعة ذريتهم مفردا بفتح التاء . ويتعين أن يكون مفعولا بأخذ وهو على حذف مضاف أي ميثاق ذريتهم ، وإن كان أخذ الميثاق من ذرية بنى آدم لأن بنى آدم لصلبه لم يكن فيهم شرك . وإن حدث الإشراف في ذريتهم . قال الزجاج . وأشهدهم على أنفسهم ألمت بريكم قالوا بلى . قال بعضهم خلق الله الناس كائن من صلب آدم وأشهدهم على توحيده . وهذا جائز أن يكون جعل لأمثال النار فهما تعقل به أمره كما قال : ( قالت سملة يا أيها النمل اخلوا مساكنكم ) <sup>(٣)</sup> .....

وقال قوم معناه أن الله جل ثناؤه ، أخرج من بنى آدم بعضهم من ظهور بعض . ومعنى : وأشهدهم على أنفسهم ألمت بريكم أن كل بالغ يعلم أن الله واحد ؛ لأن كل ما خلق الله تعالى دليل على توحيده ، وقالوا لولا ذلك لم تكن على الكافر حجة وقالوا فمعنى : أشهدهم على أنفسهم ألمت بريكم : دلهم بخلقه على توحيده ( بلى ) قال الفخر الرازي <sup>(٤)</sup> : من كلام الملائكة ، وذلك لأنهم لما قالوا بلى قال الله تعالى للملائكة : أشهدوا ، فقال شهدنا ، وعلى هذا القول يحسن الوقف على

(١) الكشف عن وجود القرآن السبع لمكي ١ : ٤٨٣

(٢) البحر المحيط ٤ : ٤٧٠ (٣) النمل ١٨

(٤) التفسير الكبير ١٥ ، ٥٢

قوله ( قالوا بلى ) لأن كلام الذرية قد أنقطع ها هنا وقوله ( أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا من هذا خافلين )

تقديره . أن الملائكة قالوا شهدنا عليهم بالإقرار لنلا يقولوا ما أقررنا فأسقط كلمة ( لا ) كما قال . وألقى في الأرض رواسب أن تعيد بكم يريد لنلا تعيد بكم هذا قول الكوفيين ، وعند البصريين تقريرهم شهدنا كراهة أن يقولوا

قال أبو حنبل . أخذ من ظهر آدم ذريته . وأحد عليهم العهد بأنه ربيهم وأنه لا إله غيره . فآثروا بذلك والتزموه بذلك والتموا . ومعنى ذلك أنه تعالى بصب لهم الألفة على ربوبيته ووحدانيته ، وشهدت بها عقولهم وبصائرهم التي ركبها فيهم . وجعلها معيزة بين الضلالة والهدى فكانت سبحانه أشهدهم على أنفسهم وقدرهم . وقال ألمت بريكم وكأنهم قالوا بلى أنت ربنا . شهدنا على أنفسنا . وأقررنا لوحدانيتك . وباب التمثيل واسع في كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وفي كلام العرب <sup>(١)</sup>

ولابن عباس رأى في تلك الآية الكريمة حيث قال <sup>(٢)</sup> :

ولأجل إجرائهم النفي مع التقرير إجراء النفي المجرد من التقرير قال ابن عباس : وغيره . لو قالوا نعم لكفروا . ووجهه أن ( نعم ) تصديق للحبر بنفى وإيجاب والواقع في الآية نفي . فنو أجيب نعم ، لكن معاد لست بربنا . وهو كفر . والعياذ بالله تعالى . ولذلك قال جماعة من الفقهاء لو قال - أليس لي عليك ألف ، فقل ؟ بنى لزمته الألف . لأن بلى تعيد إبطال النفي فكانت قال : بلى ( لك على ألف ) . فهو إقرار بالألف فتلزمه ، ولو قال نعم لم تلزمه الألف .

(١) البحر المحيط ٤ : ٤١٩ (٢) حاشية النصوص والمفاتيح ١ : ١٢٢

، حروف الجواب في الأساليب العربية ٢٠

إذ معناه ليس لك على ألف ، وهذا ليس إقرار بثبوت الألف عليه فلا تلزمه .  
وقال آخرون تلزمه فيهما ، وجروا في ذلك على مقتضى العرف الجارى عندهم  
لا اللعة .

وكذلك للمسهلى : ونلزع المسهلى وغيره فى المحكى عن ابن عباس وغيره فى  
الآية ألسن بربكم من أنهم لو قالوا نعم كفروا متمسكين بأل الاستفهام التقريرى  
خبر موجب ، ولذلك امتنع سيبويه من جعل ( أم ) متصلة فى قوله تعالى  
( أفلا تبصرون أم أت خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين )<sup>١</sup> لأنها لا  
تقع بعد الإيجاب ، وهذا معارض لما حكه الكلام عن ( أم ) عن سيبويه من أن  
براهها فى هذه الآية متصلة

والحق ما ذكره هنا من أنها منقطعة ، لأن هذا هو الواقع فيه لكن ما ذكره فى  
تعليل امتناع سيبويه من جعل أم متصلة فى الآية المنكورة مبنى على أن  
الاستفهام المفاد بالهمزة المعاملة لأم لا بد أن يكون حقيقيا

وإذا ثبت أنه إيجاب فنعم بعد الإيجاب تصديق له و ( يلى ) تكون جوابا  
للاستفهام المجرد ، ويشكل عليهم أن ( يلى ) لا يجاب بها الإيجاب ، وذلك متفق  
عليه ، والجواب : أن هذا القائل كلامه مبنى على كون ( نعم ) جوابا لمسلول  
الهمزة ثم حرم النفى وأما ما قاله ابن عباس فمبنى على كون ( نعم ) جوابا  
لما بعد الهمزة فكلام كل متطور فيه لجهة والحاصل أنه لا إشكال فى الحقيقة

لأن هؤلاء راعوا صورة النفى المنطوق به ، فأحبب ببنى حيث برد الواقع بعد  
الهمزة ، وجوزوا الجواب بنعم على أنه تصديق لمضمون الكلام جملة الهمزة  
وملأوها وقد وقع فى كتب الحديث ما يقتضى أنها إيجاب بعد الاستفهام المجرد

(١) الزخرف ٥١ ، ٥٢ .

عن النفى ، وهو إيجاب ، ففى صحيح البخارى فى كتاب الأيمان والنذور أنه  
عليه الصلاة والسلام قال لأصحابه ( أترصون أن تكونوا ربع أهل الجنة قالوا  
بلى )<sup>(١)</sup>

والتوقف على ( بلى )<sup>(٢)</sup> حسن صحيح على قول مجاهد والصحاح والسدى لأنهم  
يدهبون إلى أن المعنى . قال بنو آدم بلى شهيدا ثم استأنف فقال الله للملائكة  
اشهدوا فقالوا شهيدا فشهدنا من قول الملائكة على هذا التاويل . وبلى من قول  
بنى آدم قالوا يجب أن يتم الكلام على بلى .... هذا كله إما يكون على قراءة  
من قرأ بالتاء فى أن تقولوا ، أو تقولوا ، فأب من قرأ بالتاء . فبلى شهيدا من  
قول بنى آدم متصل كله ولا يجوز الابتداء ببلى . ولا يقالوا : لأنه كله جواب لما  
قبله كالحبر من الابتداء ، وكالجواب من الشرط ، وكالتنع من المنعوت .  
وكالمعطف من المعطوف .

الإعراب :

وإذا أحد . الواو عاطفة . من ظهورهم : جر ومجرور فى محل جر بدل اشتمال  
من بنى آدم . أو بدل بعض من كل بإعادة الجر ألسن بربكم قالوا بلى الجملة  
مقول قول محدوف ، أى قائلا ، وجملة القول حالية ، ألسن . الهمزة للاستفهام  
التقريرى ، والتاء : اسم ليس والتاء : حرف جر زائد ، وربكم : خبر ليس  
مجرور نلفظا منصوب محلا وجملة قالوا : مستأنفة ، وبلى : حرف جواب ،  
وتختص بالمضى وتفيد إبطاله سواء أكن مجردا أم مقروبا بالاستفهام التقريرى  
، أن تقولوا . أن وما فى حيزها فى محل نصب مفعول من أجله ، أى فعنا ذلك  
كراهة أن تقولوا

(١) فتح البارى ١١ : ٣٠٩

(٢) مكي : ٨٩ ، ٩٠

## الأنحـل

ايتـان

قال تعالى :

١ - ( الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون ) ( ٢٨ )

التوضيح :

تتوفاهم . يتوفى . يقبض . وتوفى فلان . وتوفاه الله : إذا قص نفسه وفي الصحاح إذا قبض روحه . ومن تلك قوله عز وجل ( الله يتوفى الأنفس ) أى يقبض ، ويستوفى مدد آجالهم فى الدنيا <sup>(١)</sup>

( السلم ) الاستسلام ، والتسالم : التساليم ، والمسالمة . المصالحة ، وفى حديث الحديبية أنه أخذ ثمانين من أهل مكة صلما ، قال ابن الأثير يروى بكسر السين وفتحها . وهما لغتان للصلح ، وهو المراد فى الحديث على ما فسرہ الحميدى فى غريبه <sup>(٢)</sup> وقال القرطبي <sup>(٣)</sup> : فيه ثلاثة أوجه . أحدها أنه الصلح قاله الأحفش الثانى : الاستسلام قاله قطرب ، الثالث : الخضوع قاله مقاتل قال الزمخشري <sup>(٤)</sup> : فألقوا السلم : فسالموا وأخبتوا ، وجاءوا بخلاف ما كانوا عليه فى الدنيا من الشقاق والكبر

(١) اللسان ( وفى ) ٦ : ٤٨٨٦ (٢) المرجع نفسه ( سلم ) ٣ : ٢٠٧٩

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٠ : ٦٦ (٤) الكشف ٢ : ٥٧٩

( بلى ) رد عليهم من قبل الله تعالى ، أو من قبل أولى العلم . أو من قبل الملائكة عليهم السلام ، ويتعين الأخير على كون القول عند معاية الموت ، ومعانيته . أى بلى كنتم تعملون ما تعملون و ( بلى ) جواب النفس الذى قبلها ، وهو قولهم ، ما كنا نعمل من سوء فالمعنى بل عملتم سوءا <sup>(١)</sup> ، وقال القرطبي <sup>(٢)</sup> : فقالت لهم الملائكة بلى قد كنتم تعملون الأسواء والوقف على ( بلى ) حسن <sup>(٣)</sup> جيد بالغ وهو قول رافع ، لأنه جواب النفس الذى قبلها وهو قولهم : ما كنا نعمل من سوء ، فالمعنى بل عملتم سوءا ، ودل على حمى الموقف على ( بلى ) أن بعدها إن المكسورة ، وهى مع بكسر فى الابتداء ، ولو تعلقت بم قبلها ولم يكن قولاً ولا قسماً لفتحت ، فكسرها يدل على أنها للابتداء به فالوقف على ما قبلها حسن إذ هى للابتداء . ولا يحسن الابتداء ببلى ، لأنها جواب لما قبلها

الإعراب :

ظالمى أنفسهم نصب على الحال أى وهم ظالمون أنفسهم إذا وردوها موارد الهلاك ، فألقوا السلم <sup>(٤)</sup> : زبدت التاء فى الخبر ، وقد جرى مثل هذا انتهى ، وهذا لا يجوز إلا على مذهب الأحفش فإنه يحيز زيد فقام أى قام ، ولا يتوهم أن التاء هى الداخلة فى خبر المبتدأ إذا كان موصولا ، وضمن معنى الشرط ، لأنه لا يجوز دخولها فى مثل هذا الفعل مع صريح الشرط

(١) روح لأحكام المعانى للأغوسى ١٤ : ١٢٩

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٠ : ٦٦

(٣) مكى ٩١

(٤) البحر المحيط ٥ : ٤٧١



فلا يجوز فيما ضمن معناه ، ( ما كنا نعمل من سوء ) ما : نافية ، وكما كان واسمها ، وجملة نعمل خبر كنا . من زائدة ، سوء : مجرور لفظاً ، منصوب محلاً على أنه مفعول به ( بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون ) بلى : حرف جواب ، وإن واسمها وحبره ، وبما متعلقان بعلیم . وجملة كنتم تعملون صلة ( ما ) وجملة تعملون خبر كنتم

٢- ( وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت بلى وعدا عليه حق ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) (٣٨)

( جهد ) الجهد والجهد الطاقة ، تقول : اجهد جهنك ، وقيل الجهد : المشقة ، والجهد : الطاقة ، النيث : الجهد : ما جهد الإنسان من مرض ، أو أمر شاق . فهو مجهود . قال والجهد لغة بهذا المعنى ، وفي حديث أم معبد شاة خلفها الجهد عن الغنم . قال ابن الأثير . قد تكرر لفظ الجهد والجهد في الحديث . وهو بالفتح - المشقة ، وقيل المبالغة والغاية ، وبالضم - الوسع والطاقة ، وقيل هما لغتان في الوسع والطاقة . فأما في المشقة والغاية فالفتح لا غير ، ويريد به في حديث أم معبد في الشاة الهزال ، ومن المضموم حديث الصدقة ، أي الصدقة أفضل ؟ قال جهد المقل - أي قدر ما يحتسبه حال القليل المال ( بلى ) حرف جواب أي بلى ببعثهم ، لأنه ثبت لما بعد النفي وعن أبي العالية نزلت في رجل من المسلمين تقاضى ديناً على رجل من المشركين فكان فيما تكلم به المسلم الذي أخرجه بعد الموت ، فقال المشرك ، وأنكر أنك تبعث بعد الموت ، وأقسم بالله لا يبعث الله من يموت ( بلى ) رد عليه ما نفاه ، وأكدته بالقسم . والتقدير :

بل يبعثه (١)

وقال الزمخشري (١) . بلى إثبات لما بعد النفي . أي بلى ببعثهم ، ووعد الله مصدر مؤكد لما دل عليه بلى ، لأن يبعث موعده من الله ، وبين أن الوفاء بهذا الموعد حق واجب عليه في الحكمة والوقف على ( بلى ) حس جيد بالغ ، وهو قول نافع ، لأنه جواب النفي الذي قبله ، وهو قوتهم . ما كنا نعمل من سوء فالمعنى بلى عملكم سوءاً ، ودل على ضمن الوقف على ( بلى ) أن بعدها ( إن ) المكسورة ، وهي مما يكسر في الابتداء ، ولو تعلقست بم قبلها ، ولم يكن قولاً ولا قسماً لفتحت ، فكسرها يدل على أنها لا ابتداء بها . فالوقف على ما قبلها حسن ، إذ هي لا ابتداء ، ولا يحسن الابتداء ببلى ، لأنها جواب لما قبله ، وقد قال الأحفش وأبو حاتم وأحمد بن جعفر أن الوقف على سوء ، ويبتدى ببلى . ولين هو الاختيار عند القراء والاختيار الوقف على ( بلى ) على مذهب نافع للحجة التي ذكرناها . الإعراب :

جهد أيمانهم : نصب على المصدرية ، وقيل مصدر في موضع الحال أي جاهدین ، والجملة عطف على وقال الذين أشركوا أو استئنافية . ( بلى ) حرف جواب أي بلى ببعثهم وانتصب وعدا وحقا على أنهما مصدران مؤكدان لما دل عليه بلى من تقدير المحذوف ( ولكن أكثر الناس ) الجملة حالية أي الواو للحال ، ولكن واسمها ، وجملة لا يطمون خبرها

(١) الكشف ٢: ٢٨٢

(٢) مكي ٩٠

(١) البحر ٥: ٤٧٦

## سبأ آية

قال تعالى :

( وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وريى لتأتينكم عالم الغيب لا يغير عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا فى كتاب مبين ) ( ٣ )

التوضيح :

( لتأتينكم ) الجمهور لتأتينكم بقاء التأييد أى الساعة التى أنكرتم مجيئها .  
وقرىء بياء العيبة أى البعث ، لأنه مقصودهم من نفى الساعة أنهم لا يبعثون  
وقال الرمخشى <sup>(١)</sup> قرىء لتأتينكم بالياء والياء ، ووجه من قرأ بالياء أن يكون  
ضميره للساعة ، بمعنى اليوم ، أو يسند إلى عالم الغيب أى لتأتينكم أمره كما  
قال تعالى : ( هل ينظرون إلا أن تأتيتهم الملائكة أو يأتى ربك ) <sup>(٢)</sup> وقال - أو  
يأتى أمر ربك <sup>(٣)</sup> ، واستعده أبو حيان فقال : ويبعد أن يكون ضمير الساعة ،  
لأنه مذهب به مذهب التذكير لا يكون إلا فى الشعر .

( لا يغير عنه ) قرأ الكسالى بكسر الزاى ، وقرأ الباقون بضم الزاى . وهما  
لغتان مثل يعكف ويعكف ، ويفسق ويفسق <sup>(٤)</sup> ،

ورجل عزب وعزابة لا أهل له .

وعظيره . مطرابة ومطواعة ومجزامة ومقدامة . وامرأة عزبة وعزب . لا  
زوج لها ، والعزب الذين لا أزواج لهم من الرجال والنساء . ولا يقال  
رجل أعزب ، وقد أجزه بعضهم .

وعزبت الإبل : أبعدت فى المرعى لا تسروح . وفى الحديث من قرأ  
القرآن فى أربعين ليلة فقد عزب أى بعد عهده بما ابتدأ منه  
وأبطأ فى تلاوته ، وعزب يعزب فهو عارب أهد . وعزب طهر المرأة إذا  
عاب عنها زوجها . ( مثقال ) مثقال الشيء ما وزن مثقال ثقله .  
وفى التهذيب المثقال : وزن معلوم قدره ، يقال أعطه ثقله أى ورنه ابن  
الأخير لا يحل النار من فى قلبه مثقال ذرة من إيمان والمثقال فى الأصل  
مقدار من الوزن أى شيء كان من قليل أو كثير ، فمعنى مثقال ذرة وزن  
ذرة <sup>(١)</sup> ( بلى ) جواب للنفى السابق من قولهم لا تأتينا الساعة أى بلى  
لتأتينكم <sup>(٢)</sup> ، وقال الألويسى <sup>(٣)</sup> : ( قل بلى ) رد لكلامهم ، وإثبات لما  
نفيوه على معنى ليس الأمر إلا إثباتهم من ضنون الربوبية ، وأتى  
به مضافاً إلى ضميره صلى الله عليه وسلم ليدل على شدة القسم وقال  
القرطبي <sup>(٤)</sup> : قل يا محمد بلى وريى لتأتينكم .....

(١) اللسان (عزب) ٤ : ٢٩٢٤ (٢) البحر المحيط ٢ : ٢٤٨

(٣) روح المعاني ٢٢ : ١٠٥ (٤) الجامع لأحكام القرآن ١٤ : ١٦٧

(١) الكشف ٣ : ٥٥١ (٢) الأنعام ١٥٨

(٣) النمل ٣ (٤) الكشف ٢ : ٢٠١

قال تعالى :

(الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فاذا انتم منه توقنون اولى لكم ان يكون لكم من السموات والأرض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلق العظيم ) (٨١)  
( السموات ) سماء كل شيء : أعلاه مذكر ، والسماء : سقف كل شيء وكل بيت ، والسموات السبع . سماء . والسموات السبع : أطباق الأرض . وتجمع سماء وسموات ، وقال الزجاج : السماء في الثثة يقال لكل ما ارتفع وعلا . قد سمى بسمو ، وكل سقف فهو سماء ومن هذا قيل للمحلب السماء : لأنها عالية ، والسماء كل ما علاك فاطلك . ومنه قيل لسقف البيت سماء . والسماء التي تطل الأرض أنشأ عند العرب : لأنها جمع سماء . وسبق الجمع الوحش فيهما . والسماء أصلها مسموة (١) .

( بلى ) جواب من جهته تعالى ، وتصريح بما أفاده الاستفهام الإنكاري من تقرير ما بعد النفي من القدرة على الخلق . وإيداع بتعريبه للجواب نطقوا به أو تعلموا فيه مخافة الالتزام (٢) أي إن خلق السموات والأرض اعظم من خلقهم . فالذى خلق السموات والأرض بقدر على أن يخلقهم (٣) والوقف على ( بلى ) حسن جيد بالغ ، وهو قول بافع ، ومحمد بن عيسى : لأنها جواب للاستفهام الداخلة على النفي قبلها ، وهو قوله تعالى ( أو ليس الذى خلق السموات والأرض ) فالمعنى ( بلى ) بقدر على ذلك ، ويدل على حسن الوقف عليها ، أن ما بعدها مبتدأ وخبر وهو قوله تعالى : وهو الخلق ، ولا يحسن الابتداء ببلى : لأنها جواب لما قبلها ، وقد أجاز أبو حاتم وهو ضعيف

فهؤلاء الكفار مقرون بالابتداء ، منكروا الإعادة ، وهو نقص لما اعترفوا بالقدرة على البعث ، وقالوا وإن قدر لا يفعل فهذا تحكم بعد أن أخبر على المسئلة الرسل أن يبعث الخلق . وإذا ورد الخبر بشيء وهو ممكن في الفعل مقصور . فتكذيب من وجب صدقه محال .

والوقف (٤) على ( بلى ) مروى عن نافع وهو عند غيره لا يجوز ، لأن الضمير بعد قد ظهر وهو ( لتأتينكم ) ولأن القسم متصل ببلى ، فالوقف الجيد لتأتينكم ، وهو قول الأخفش ولا يحسن الوقف على ( ورى ) لأن لتأتينكم من جواب لا تأتينا الساعة . ولأن اللام جواب القسم . فذلك معتنع من وجهين ، ولا يحسن الابتداء ببلى . لأنها جواب للنفي الذى قبلها وهو قولهم لا تأتينا ساعة ، قال مكى : وهذا الذى ذكرنا من الوقف على ( لتأتينكم ) إنما هو على قراءة من قرأ عالم بالرفع فلما من خفض ، فلا يحسن الوقف بونه .

الإعراب :

وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى ورى لتأتينكم عالم العيب لا يعرب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض .

الواو . للاستئناف . قال الذين كفروا فعل ، وفاعل وصلة لا محل لها من إعراب لا تأتينا الساعة : لا نافية ، تأتى . فعل مضارع . والضمير مفعول به مبني على محل نصب . الساعة . فاعل . بلى حرف جواب لإثبات النفي أى ليس الأمر إلا بتأتينا ورى . الواو حرف قسم وجر . ورى مجرور بواو القسم ، وأكد إيجاب النفي بالقسم ، وهو غيبة في التأكيد . واللام جواب للقسم ، وتأتينكم : مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة . والكاف مفعول به وهو تأكيد ثالث ( عالم ) صفة لرى . أو يدل ، أو خير لمبتدأ محذوف ، أو مبتدأ وخبره لا يعرب ، وجملة لا يعرب بجوز أن تكون حالا مثقال ذرة . فاعل . وفى

السموات : حال .

(١) اللسان ( سمو ) ٢١٠٩ (٢) روح المعاني ٢٣ : ٥٦

(٣) الجامع لأحكام القرآن ٨ : ١٦٢١٥ (٤) مكى ٩٤

الإعراب :

( الذى ) بدل من الذى السابقة ، وجئة جعل صلة . ولكم : موضع المفعول  
ثانى ، ومن الشجر الأخضر : الجذر والمجرور حال ، لأنه كان فى الأصل صفة  
لنار ، وسرا - مفعول جعل الأول ، أما إذا كانت جعل بمعنى الخلق والإبداع فهي  
تنصب مفعولا واحدا فإذا : الفاء : عاطفة ، وإذا : فجائية ، وأنتم - مبتدأ .  
وتوفون حير ، والهمزة : للاستفهام الإنكارى . والواو عطف على مقدر  
يقصيه المقام . أى ليس الذى أنشأها أول مرة . وليس الذى جعل لكم من  
الشجر الأخضر نارا ، وليس الذى خلق السموات والأرض بقادر ، والباء -  
حرف جر رائد صلة . وقادر - مجرور لفظا منصوب محلا على أنه خبر  
ليس ، ( بلى ) حرف جواب لإثبات النفى ، والواو عاطفة على ما يفيد  
الإيجاب ، أى بلى هو قادر على ذلك وهو الخلق ، وهو - مبتدأ ، والخلق خبر  
، والعليم : خبر ثان .

آيات

الزمر

قال تعالى :

١ - ( . ) أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين ، أو تقول حين ترى  
العذاب لو أن لى كرة فأكون من المحسنين ، بلى قد جاءت آياتى فكذبت بها  
وامتكبرت وكنت من الكافرين ( ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ )  
( كرة ) الكر الرجوع يقال كره . وكر بنفسه يتعدى ، ولا يتعدى والكر مصدر  
كر عنه يكر كر وكرورا . وتكرارا عطف ، وكر عنه رجع ، والكرة البعث .

وتجديد الخلق بعد الفناء

وتجديد الخلق بعد الفناء ( بلى ) هو حرف جواب (١) نفى ، أو لداحل عليه  
همزة التقرير ، ولما كان قوله : ( لو أن الله هداني ) وجوابه . متصفاً بنفى  
الهداية كأنه قال : ما هداني الله فقيل له ( بلى ) ، قد جاءتك آياتى ، مرشدة لك  
( فكذبت ) ، وقال الرمحسرى رد من الله عليه . ومعناه بلى قد هديت بالوحي  
انتهى حرب على قواعد المعتزلة . وقال ابن عطية : وحق ( بلى ) أن تجيء بعد  
نفى عليه تقرير ، وقوله ( بلى ) جواب لنفى مقدر كأن النفس

قالت فعمرى فى الدنيا لم يتسع للنظر ، أو قالت فإنى لم يتبين لى الأمر فى  
الدنيا وبحو هذا انتهى ، قال أبو حيان : وليس حق ( بلى ) ما ذكر بل حقها أن  
تكون جواب نفى ، ثم حمل التقرير على النفى . ولذلك لم يحمله عليه بعض  
العرب ، وأجابه ( بنعم ) . ووقع ذلك أيضا فى كلام سيبويه نفسه أن أجاب  
التقرير بنعم إتباعا لبعض العرب وقد نبهت  
على ذلك من قبل .

وقال الفخر الرازى (٢) : قال الزجاج بلى جواب للنفى . وليس فى الكلام لفظ  
النفى ، إلا أنه حصل فيه معنى النفى ، لأنه معنى قوله : ( لو أن الله هداني )  
أنه ما هداني . فلا جرم حسن ذكر لفظة ( بلى ) بعده . قال الواحدي : رحمه  
الله القراءة المشهورة واقعة على التذكير فى قوله - ( بلى ) قد جاءتك آياتى  
فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين ، لأن النفس تقع على الذكر والأنثى  
فحوطب المذكر . وأما وجه التأنيث فهو أنه ذكر النفس ، ولفظ النفس

(١) البحر المحيط ٧ : ٤١٨

(٢) التفسير الكبير ٧ ، ٦ ، ٢٧ بتصرف

النفس ورد في القرآن في أكثر الأمر على التانيث و ( إن النفس لأمره بالسوء ) (١) و ( يا أيها النفس المطمئنة ) (٢) والوقف على ( بلى ) لا يجوز ؛ لأن الفعل المضمر بعده قد ظهر ، فهي وما بعدها جواب للجملة التي قبلها فيها ( لو ) في قوله تعالى : ( لو أن الله هداني لكنت ) والمعنى ( بلى ) هناك ، وقم : قد جاءتك آياتي مقام هداك ، لأن إتيان الآيات هدى لمن هدى الله عز وجل ، وجار أن تقع جوابا ( للو ) وما بعدها ، لأنه غير واجب ، فصار كالتعني الذي هو غير واجب والتمام من الكافرين ، ولا يحسن الابتداء ( بلى ) ، لأنها جواب لما قبلها على القولين جميعا ، والقول الأول أقوى في نفس من أجل تمكس المعنى . والثاني : أقوى من أجل النفي الذي قبلها ، فتكون جارية على أصولها المتقدمة

الإعراب :

لو أن الله هداني : أن وما في خبرها فاعل للفعل مخوف تقديره ثبت ( فأكون ) انتصب على جواب التمني الدال عليه ( لو ) ، أو على كسرة إذ هو مصدر ، فيكون مثل قوله : (٣)

فما لك منها غير ذكرى وحصرة وتسال عن ركباتها أين يعموا

(١) يوسف ٥٣

(٢) الفجر ٢٧

(٣) البيت من الطويل معاني القرآن للفراء ٢ : ٤٠٣ ، الطبري ٢٤ : ١٤ ،

القرطبي ١٥ : ١٧٧ ، روح المعاني ٢٤ : ١٨

وقول الآخر (١) :

للبن عيادة وتقر عيني حب إلى من لبس الشفوف

والفرق أن ( الغاء ) إذا كانت في جواب التمني كانت ( أن ) واجبة الاضمار ، وكان الكون مترتبا على حصول التمني ، وإذا كانت للعطف على ( كسرة ) جاز يظهر ( أن ) ، وإضمارها ، وكان الكون متمى قال سيبويه (٢) وتقول ود لو تأتيه فتحدثه ، والرفع جيد في معنى التمني ، ومثله قوله عز وجل ( ود لو لو تدهن فيدهنون ) (٣) وزعم هارون أنها في بعض المصاحف لو تدهن فيدهنوا ، وتقول : حميته شتني فأتب عليه ، إذا لم يكس الوثوب واقع ومعناه : أن لو شتني لو ثبت عليه ، وإن كان الوثوب قد وقع فليس إلا الرفع ؛ لأن هذا بمنزلة قوله :

ألمت قد فعلت فافعل

٢ - ( وميق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاعوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين ) (٧١)

( ١ ) نسب الشاهد لميسور بنت بحدل الكلبية زوج معاوية بن أبي سفيان وكانت بدوية ، وصاقت نفسها درع بحياة المدنية ، فقالت هذا الشعر رد على زوجها ، وهو في سيبيويه ٣ : ٤٥ ، ومغني اللبيب رقم ٤٢٤ ، والخزاة ٣ : ٥٩٢ ، ٦٢١ ، والمحتسب ١ : ٣٢٦ .

(٢) الكتاب ٣ : ٢٦ (٣) القلم ٩ .

وقال الزمخشري<sup>(١)</sup> :

( بلى ) أتونا وتلوا علينا ، ولكن وجبت علينا كلمة الله ، لأمر الله جهنم  
لسمو أعمالنا كما قالوا . ( علبت علب شقوتنا وكف قوم ضالين )<sup>(٢)</sup>  
فذكر عملهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والصلال والوقف  
على ( بلى )<sup>(٣)</sup> حس ، لأنها جواب الاستفهام الداحل على النفس قبلها .  
وهو قول الحزبة : ألم يأتيكم رسل منكم ، والمعنى قالوا : أتتنا الرسل وهو  
قول سافع وغيره ، وقيل الوقف الجيد على قوله تعالى : ( على الكافرين ) .  
لأن ( بلى ) وما بعدها من قول الكافرين ، ولا يفرق بين بعض القول  
وبعض ، ومن جعل ولكن حققت من قول الملائكة حسن الوقف على  
( بلى ) ، ولا يحسن الابتداء ببلى ، لأنها جواب لما قبلها .  
الإعراب :

وسيق الذين كفروا : نصب على الحال ، وجواب إذا : ( فتحت أبوابها )  
وفي قصة أهل الجنة ، وفتحت أبوابها ، فالكوفيون يقولون : الوو راشدة .  
وهذا خطأ عند الصريين ، لأنها تفيد معنى ، وهي العطف هاهنا .  
والجواب محذوف ، قال محمد بن يزيد : أى سمعوا ، وحذف الجواب بليغ  
في كلام العرب ، وأنشد<sup>(٤)</sup> :

فلو أنها نفس تموت سوية ولكنها نفس تصاقت أنفسا

( الزمر ) الأنفاج المتفرقة بعضها في إثر بعض ، وقال الزجاج فى معانيه .  
رمرا جمع زمرة ، والزمرة الجماعة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت ، لأن  
الجماعة يكون لها صوت دائما يقال : زمر يزمر من بابي نحل وضرب أى غى  
سائفخ فى القصب ونحوه وفى الأسمن : صبى زمر ، زعر قليل الشعر ، وشاة  
رمرة وعم زمرات ، وشعر رمر ، وجاعوا زمرا . جماعات فى تفرقة بعضها  
فى إثر بعض .

( أنذر ) بالأمر إدارا عن كراع ، والنحياتى : أعلمه ، والصحيح أن أنذر .  
الاسم ، وإنذر . المصدر ، وأنذره أيضا : حوفه وحذره ، والإنذار : الإبلاغ .  
ولا يكون إلا فى التخويف ، والاسم . النذر ، ومنه قوله تعالى : فكيف كان  
عذابي ونذر أى إنذارى ، ومن أمثال العرب : قد أعذر من أنذر ، أى من أعلمت  
أنه يعاقبك على المكروه منك فبم يستقبله ، ثم أتيت المكروه فعاقبك ، فقد جعل  
لنفسه عذرا ، يكف به لائمة الناس عنه ، والعرب تقول : عذراك لا نذكرك أى  
أعذر ولا تنذر<sup>(١)</sup>

( وسيق ) جاء لفظ سيق ، والمراد الإسراع بهم إلى الجنة مكرمين والمعسوق  
دوابهم ، لأنهم لا يذهبون إليها إلا راكبين . وللمقابلة قسيمهم ساغ لفظ السوق .  
إذ لو لم يتقدم لفظ وسيق لعبر بأسرع . والسوق يقتضى الحث على المسير  
بعف وهو الغالب فيه<sup>(٢)</sup>

( بلى ) أى قد جاعنا . وتلوا ، وأنذروا ، وهذا اعتراف بقيمة الحجة عليهم .  
ولكن حققت كلمة العذاب أى قوله تعالى : ( لأملأن جهنم )<sup>(٣)</sup>

(١) الكشف ٤ : ١٤١ (٢) المؤمنون ١٠٦ (٣) مكي ٩٦

(٤) لامرئ القيس الديوان ١٠٧ ، وتفسير الطبري ١٣ : ١٥٢ تموت سريحة

(١) اللسان ( نذر ) ٦ : ٤٣٩١ (٢) البحر ٧ : ٤٢٥

(٣) البحر المحيط ٧ : ٤٢٤ ، الجامع لأحكام القرآن ١٥ : ١٨٤

قال تعالى : ( قالوا أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا ومادعاء الكافرين إلا في ضلال ) (٥٠)

( بالبينات ) بأن الشيء بيانا : اتضح فهو بين ، والجمع أبييناء مثل هين وأهيناء قال ابن بري عند قول الحواري ، والجمع أبنياء مثل هين أهيناء . قال صوابه مثل هين وأهيناء ، لأنه من الهوى ، وأبينته أنا أي أوضحته ، واستبان الشيء ظهر ، واستبينته أنا عرفته ، وتبين الشيء : ظهر وتبينته أن تتعدى هذه الثلاثة ، ولا تتعدى ، وقال بأن الشيء ، واستبان ، وتبين ، وأبان ، وبين بمعنى واحد ، ومنه قوله تعالى : بات مبين ، بكسر الباء وتشديد الباء بمعنى متبينات ، ومن قرأ مبينات بفتح الباء ، فالمعنى أن الله بينها (١) ( بلى ) قال أبو حيان (٢) : فلأجلوا بأنهم قد أتتهم .

وقال الألويسي : قالوا ( بلى ) أي أتونا به فكذبناهم ، كما يطق به قوله تعالى : بلى قد جاعنا نذير فكذبا وقتنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا في ضلال مبين (٣)

والوقف على (١) ( بلى ) حسن جيد بالغ ، لأنها جواب الاستفهام الداخلة على النفي قبلها ، وهو قول الخزعة ( أو لم تك تأتيكم رسلكم بالبينات ) ، فالمعنى قالوا ( بلى ) أتتكم الرسل بالبينات ، ثم حنف ذلك دلالة ( بلى ) عليه . وندل على حسن الوقف على ( بلى ) أن بعدها قول مستأنف من حزنه السر وهو قالوا فادعوا ، ولا يحسن الابتداء بها لأنها جواب لما قبلها

(١) اللسان ( بين ) ١ : ٤٠٦ (٢) البحر المحيط ٧ : ٤٤٩

(٣) الملك ٩ (٤) مكي ٩٧

فحنف جواب ( لو ) ، والتقدير : لكان أروح ، فلما الحكمة في إثبات الواو في الثاني ، وحنفها من الأول ، فقد تكلم فيه بعض أهل العلم ويقول أنه ما سبقه إليه أحد ، وهو أنه قال ، لما قال الله جل وعز في أهل النار حتى إذا دعوا ففتح أبوابها دل بهذا على أنها كانت معلقة ، ولما قال في أهل الجنة ، حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها دل على أنها كانت مفتوحة ، قبل أن يجلسوها والله جل وعز أعلم (١) . وبهذا المعنى جاء قول أبي حيان (٢) : وجواب إذا : فتحت أبوابها ودل ذلك على أنه لا يفتح إلا إذا جاءت كسائر أبواب المسجون فإلها لا تزال معلقة حتى يأتي أصحاب الحرائم الذين يسجون فيها فيفتح ثم يغلق عليهم . ( ألم بأنكم ) الاستفهام تقريرى إنكرى ، ( منكم ) صفة لرسل ، وجملة يتلون صفة ثانية ، أو حال ، لغاء ، مفعول ثان ، أو يصب بنزع الحافض ، وهذا نعت ليومكم ، أو بدل منه . ( بلى ) . حرف جواب لإثبات النفي أي بلى أتونا وتلونا علينا

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤ : ٢٢ .

(٢) البحر ٧ : ٤٢٥ .



قالوا أو لم تك : قاتلوا : فعل وفاعل ، والضمير لخزنة جهنم .  
والاستفهام : للإعجاز والتوبيخ ، والواو : عاطفة على مقدر أى ألم تنتهوا عن  
هذا ولم تك تأتكم

( تك ) مصارع مجزوم بالسكون على التنون المحذوفة للتخفيف واسم ( تك )  
مستتر ، وجملة تأتكم خبر ، رسلكم فاعل تأتكم ، وهنا أسلوب تنازع فى تك .  
وتأتكم والفعل رسلكم ، فأعطى فعلا للثانى ، وأضمر فى الأول ويجوز العكس  
، بل : حرف جواب لإثبات النفي ، فادعوا : الفاء للفصيحة ، وادعوا : فعل أمر  
مبنى على حذف النون ، والفاء للفصيحة فى ( فادعوا ) وما دعاء : الواو للحال  
، وما : نافية ، دعاء : مبتدأ والكافرين مضاف إليه وإلا . أداة حصر ، فى  
صلال : خبر .

قال تعالى : ( أم يحسبون أن لا نسمع سرهم ونجواهم بلى ورسلنا لديهم  
يكتبون ) ( ٨٠ ) ( يحسبون ) الكوفيون يقرعون يحسبون يقال حسب بحسب  
ويحسب ثقلان والقياس الفتح مثل حذر يحذر . إلا أن الكسر أكثر فى كلام العرب  
، ويقال إن لغة النبى صلى الله عليه وسلم الكسر ( ١ ) ( بج ) التجوى والسجى :  
المتسارون ، وفى التنزيل العزيز وإذا هم نجوى . قال هذا فى معنى المصدر .  
وإذا هم ذو نجوى . والنجوى : اسم للمصدر ، وقوله تعالى ما يكون من  
نجوى ثلاثة يكون على الصفة والإضافة ، وتاجى رجل مناجاه . ومجاء . سارة  
، واتجى القوم ، وتناجوا ( ٢ ) تساروا .

( بلى ) قال أبو حيان ( ٣ ) أى نسمعها رسلنا وهم الحفظة وقال الألويسى - بلى  
نسمعها ويطلع عليهم ، ورسلنا الذين يحفظون عليهم أعمالهم ( لديهم )  
ملتزمون لهم ( يكتبون ) أى يكتبونهما ، أو يكتبون كل ما صدر عنهم من  
الأفعال والأقوال التى من جملتها ما ذكره ، والمضارع للاستمرار التجددى ،  
وهو مع فاعله خبر ( ٤ ) .

وقال القرطبى ( ٥ ) أم يحسبون بلى نسمع ونطم . ورسلنا لديهم يكتبون أى  
الحفظة عندهم يكتبون عليهم ، وروى أن هذا نزل فى ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة  
وأستارها ، فقال أحدهم أترون أن الله يسمع كلامنا ؟ ، وقال الثانى : إذا جهرتم  
سمع ، وإذا أسررتهم لم يسمع ، وقال الثالث : إن كان يسمع إذا أعلنتم ، فهو  
يسمع إذا أسررتهم

( ١ ) إجاب القرآن للنحاس ٤ : ١٢٢ ( ٢ ) اللسان ( نجا )

( ٣ ) البحر المحيط ٨ : ٢٨ ( ٤ ) روح المعلى ٢٥ : ١٠٤

( ٥ ) الجامع لأحكام القرآن ١٥ : ٧٩

## الأحقاف آيتان

قال تعالى : ( أو لم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم يعى بخلقهن يقلر على أن يحيى الموتى بلى إنه على كل شيء قدير ) (٣٣)  
( ولم يعى ) عى بالأمر عيا ، وعى ، وتعيا ، واستعيا ( هده من لزجاجى )  
وهو عى ، وعى وعين : عجز عه ، ولم يطق أحكمه ، قال مسبو به . جمع  
العى : أعياء ، وأعياء

التصحيح أنه من جهة أنه ليس على وزن الفعل ، والإعلال ، والاستثقال .  
اجتماع الياءين ، وقد أعياء الأمر ، ورجل عى بوزن فعل وهو أكثر من عى .  
قال ويقال : عى يعيا عن حجه عى ، وعى يعيا كل ذلك يقال : عى يحيا وحى (١)  
قال القرطبي (٢) : والإدغام أكثر ، وتقول فى الجمع عىوا محففا وعىوا أيضا  
بالتشديد قال (٣) :

عىوا بأمرهم كما عيت ببيضتها الحمامة

وعيت بأمرى إذا لم تهتد لوجهه ، وأعياتى هو ، وقرأ الحسن ولم يعى بكسر  
العين وإسكان الياء ، وهو قليل شاذ ، ما لم يأت إعلال العين ، وتصحيح اللام  
إلا فى أسماء قليلة نحو غاية وآية ولم يأت فى الفعل سوى بيت أشده الفراء .  
وهو قول الشاعر (٤)

فكأنها بين النماء سبيكة تمضى بعدة بيتها فتعى

(١) اللسان عيا ٤ : ٣٢٠١ (٢) الجامع لأحكام القرآن ١٦ : ١٤٤

(٣) البيت لعبيد بن الأبرص وهو فى اللسان ( عيا ) ٣٢٠٢

(٤) ثم ينسب فى اللسان ( عى ) وقال أبو إسحاق النحوى هذا غير جائر عند  
حدائق السحويين ، قال الأزهري والقياس ما قاله أبو إسحاق وكلام العرب عليه .

والرمخشرى يقول (١) : فإن قلت ما المراد بالمر والنجوى قلت : المر ما حدث  
به الرجل نفسه ، أو غيره فى مكان حال والنجوى : ما تكلموا به فيما بينهم  
( بلى ) نسمعهم ، ويطلع عليهما ورسنا يريد الحفظة عندهم يكتبون ذلك  
والوقف على (٢) ( بلى ) حسن جيد بالغ : لأنه جواب قوله تعالى - ( لا سمع  
سرهم ونجواهم ) فامضى . بلى سمع ذلك ، ويدل على حسن الوقف على  
( بلى ) أن بعده مبتدأ ، وهو قوله تعالى : ورسنا لديهم فرسك - مبتدأ ،  
ولديهم يكتبون الخبر ، والاختبار الوقف على يكتبون : لأن رسنا لديهم جملة  
معطوفة على جملة

الإعراب :

( أنا لا نسمع ) أن وما بعدها مسند مفعولى تصبون

بلى : حرف جواب أى نسمع ذلك ، والواو للحال ، ورسنا . مبتدأ ، ولديهم  
ظرف متعلق يكتبون وجملة يكتبون خبر رسنا ، والجملة حالية ، أو لديهم حال  
قدم للفاصلة ، ويحوز أن يكون جملة ورسنا لديهم يكتبون معطوفة على ما  
يترجم عه ( بلى )

(١) الكشاف ٤ : ٢٥٨

(٢) مكى ٩٨

( بلى ) جواب الاستفهام الداخلى على النفى قبله ، وهو قوله تعالى : أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات ، والمعنى بلى يقدر على ذلك ، فكأنه قال فى الآية : أليس الله بقادر ، ألا ترى كيف جاء بلى مفعلا لإحياء الموتى لا لرؤيتهم (١) .  
( فبلى ) جواب للنفى بإبطاله ، فهو تبطل النفى ، وتقرر نقيضه بخلاف نعم .  
فإنها تقرر النفى نفسه (٢)  
قال الألوسى (٣) :

بلى إنه على كل شيء قدير ، تقرير للقدرة على وجه عدم يكون كالبرهان على المقصود ، وإذا قيل إن هذا مشيرا إلى كبرى لصغرى سهلة الحصول ، فكأنه قيل إحياء الموتى شيء ، وكل شيء مقدور له ، فينتج أن إحياء الموتى مقدور له ، ويلزمه أنه تعالى قادر على أن يحيى الموتى .  
والوقف على (١) ( بلى ) حسن جيد بالغ . وهو قول نافع لأنه جواب الاستفهام الداخلى على النفى قبلها ، وهو قوله تعالى : أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات ، والمعنى ( بلى ) يقدر على ذلك ، ويدل على حسن الوقف على ( بلى ) أن بعدها ( إن ) المكسورة ، وهى مما يكسر فى الابتداء ولا يحسن الابتداء ( ببلى ) ؛ لأنها جواب لما قبلها .  
الإعراب :

قال القرطبى (٤) : الرؤية هنا بمعنى العلم ، وأن واسمها وخبرها سلبت مسد مفعولى الرؤية ، وقال الزجاج (٥)  
الهمزة للاستفهام التكرارى والتواو عاطفة على مقدر ، وإتما

لخلت الياء الرائدة لاشتغال النفى الذى فى أول الآية على أن وما فى خبرها .  
بلى إنه على كل شيء قدير بلى جواب لإبطال النفى ، فهو تبطل النفى وتقرر نقيضه

٢ - ( ويوم يعرض الذين كفروا على النار أليس هذا بالحق قالوا بلى وربما قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ) (٣٤)

( يعرض ) عرض الشيء عليه يعرض عرضا : أراه إياه ، وعرضت الجند عرض العين : إذا أمررتهم عليك . وبطرت ما حالهم ، وقد عرض العارض الجند واعترضوا هم ، ويقال : اعترضت على الدابة . إذا كنت وقت العرض راكبا . قال ابن برى قال الجوهري ، وعرضت بالبعير على الحوض . وصوابه : عرضت البعير .

( بلى ) تصديق حيث لا يقع . وقال الحسن . إنهم ليعذبون فى النار ، وهم راضون بذلك لأنفسهم يعترفون أنه العدل فيقول لهم المجابوب من الملائكة عند ذلك فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون (٦) .

وقال الألوسى (٧) : بلى وربنا تصديق بحقيقته ، وأكدوا بالقسم كأنهم يطمعون فى الخلاص بالاعتراف بحقية ذلك كما فى الذنب . وأنى لهم ذلك . وعن الحسن أنهم ليعذبون فى النار وهم راضون بذلك لأنفسهم يعترفون أنه العدل ( قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ) . بسبب استمراركم على الكفر فى الدنيا . ومعنى الأمر الإهانة بهم ، فهو نهكم وتوبيخ ، ولا لكان تحصيلا للحاصل . أو هو أمر تكوينى والمراد بإيجاب عذاب غير ما هم فيه . وليس بذلك والوقف (٨)  
على ( بلى ) لا يحسن ؛ لأن القسم مرتبط ببلى كالذى

(١) البحر المحيط ٨ : ٦٨ (٢) الفتوحات ٤ : ١٧٥

(٣) روح المعاني ٢٦ : ٣٤ (٤) مكي ٩٨ ، ٩٩

(٥) الجامع لأحكام القرآن ١٦ : ١٤٤ (٦) معاني القرآن وإعرابه ٤ : ٤٤٧ .

(١) النسان ( عرض ) ٤ : ٢٨٨٥ (٢) البحر المحيط ٨ : ٦٨

(٣) روح المعاني ٢٦ : ٣٤ (٤) مكي ٩٩

في الأفعال . والوقف البالغ على وريث ، وهو قول نافع ، ويبتدىء بالقول معتاقاً ، ويبنى هذا جواب الاستفهام الداخل على النفي قبلها ، وهو قول الله تعالى : أليس هذا بالحق .

الإعراب :

( ويوم يعرض ) الواو : استئنافية ، ويوم : ظرف متعلق بمحذوف تقديره : يقال لهم ، والجملة مستأنفة ، أليس : الهمزة للاستفهام الإنكاري التوبيخي ، والباء حرف جر زائد ، والحق مجرور لفظاً ، منصوب محلاً على أنه خبر ليس ، بلى : حرف جواب والواو القسم ، وريث مجرور بواو القسم ، والجبر والمجرور متعلقان بفعل محذوف مقدر تقديره . أقسم ، قال : فعل ماضٍ والفاء للفصيحة ، وثوقوا : فعل أمر مبني على حذف النون

آية

الحديث

قال تعالى : ( ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ، ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور ) ( ١٤ )  
التوضيح :

( ينادونهم ) استكشاف أحبار ، أي ينادى المنافقون المؤمنين ، ألم نكن معكم أي في الظاهر ، قالوا بلى : أي بلى كنتم معاً في الظاهر ، ( ولكنكم فتنتم أنفسكم ) : أي عرضتم أنفسكم ثلاثنة سفاكم ، وتربصتم أي بإيمانكم حتى وافيتكم على الكفر

، أو تربصتم بالمؤمنين الدوائر قتادة ، ( وارتبتم ) شككتكم في أمر الدين ، وغرتكم الأماني وهي الأطماع حتى جاء أمر الله ، وهو الموت على الفراق والغرور الشيطان بإجماع (١) .

وقال الأنومى : كأنه قيل فماذا يفعلون بعد ضرب الصور ومشاهدة العذاب ؟ فقيل ينادى المنافقون والمنافقات المؤمنين والمؤمنات ألم نكن في الدنيا معكم ، يرينون به موافقتهم لهم في الظاهر

قالوا بلى ، كنتم معكم كما نقولون : ولكنكم فتنتم أنفسكم فخنتموها بالفسق وأهلكنموها ، وتربصتم بالمؤمنين الدوائر وارتبتم وشككتكم في أمور الدين ، وغرتكم الأماني الفارغة التي من جعلتها الطمع في انتكاس الإسلام وقال ابن عباس : فتنتم أنفسكم بالشهوات واللذات ، وتربصتم بالتوبة ، وارتبتم ، قال محبوب اللبني شككتكم في الله ( غرتكم الأماني ) طول الآمال .

وقال القرطبي : (٢)

قالوا بلى أي يقول المؤمنون ( بلى ) قد كنتم معاً في الظاهر ولكنكم فتنتم أنفسكم أي استعملتموها في الفتنة ، وقال مجاهد أهلكتموها بالنفاق ، وقيل بالمعاصي قاله أبو مسر . وقيل بالشهوات واللذات رواه أبو تمير الهمداني والوقف على ( بلى ) حسن وهو قول نافع ، لأنها جواب الاستفهام الداخل على النفي قبلها ، وهو قوله تعالى : ( ألم نكن معكم ) فأنمضى قالوا بلى كنتم معاً ، ثم حذف لدلالة بلى عليه ، وقد قيل الوقف التام ( بالله الغرور ) لأن ( بلى ) وما بعدها من قول المؤمنين للمنافقين ، ولا يفرق بين بعض القول وبعض .

(١) البحر المحيط ٨ : ٢٢١

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٧ : ٦٠

وفيه قول ثالث وهو الابتداء بقالوا ، لأن القول مستأنف ، وفيه بعد ؛ لأن قالوا وما بعدها جواب لما قيل ذلك (١)

الإعراب :

جملة يادونهم مستأنفة ، وقيل حالية من الضمير في الظرف والهمزة : حرف استفهام ، ومتعلق بالفعل الثلاثة .

( ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم ) محذوف أي فتنتم أنفسكم بالتفلق ، وتربصتم بالمؤمنين الدوائر وارتبتم في الدين

## التغابن آية

قال تعالى : ( رعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وري لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم ، وذلك على الله يسير ) (٧)

( بلى ) إثبات لما بعد حرف النفي ، وذلك على الله يسير أي لا يصرفه عنه صارف (٢)

والمراد بالمتوصل كما في الكشاف أهل مكة ، فهو على ما سمعت في الخطاب من إقامة الظاهر مقام المصمر ، ويؤيده ظهرا قوله تعالى . ( قل بلى وري لتبعثن ) قال في الكشف ، ويحتمل التعميم فيتناولهم ، وأضربهم لتقنم كفار مكة في الذكر وغيرهم ممن حملوا على الاعتار بحالهم ، وهذا أبلغ ، أي زعموا أن الشأن لن يبعثوا بعد موتهم . ( قل ) ردا عليهم وإظهار لبطلان زعمهم بإثبات ما نقوه ،

( ١ ) مكي ١٠٠

( ٢ ) البحر المحبض ٨ : ٢٧٤

( بلى ) يبعثون . وأكد ذلك بالجملة العسمية ، فهي داخلة في حيز الأمر ( ثم لتنبؤن بما عملتم ) أي لتحاسسن . وتجزون بأعمالكم ، وزيد ذلك ليبين تحقيق أمر آخر متفرع على النعت منوط به ، ففيه أيضا تأكيد له . وذلك أي ما ذكر من البعث والجزاء على الله يسير ، لتحقيق القدرة التامة ، وقبول الملة (١) والوقف على ( بلى ) لا يحسن ؛ لأن المضمر بعد ( بلى ) قد ظهر

فلا يحسن الوقف دونه ، وهو قوله تعالى . لتبعثن . فهو كله من جواب أن لن يبعثوا . ولأن اللام جواب القسم . وقد روى عن نافع الوقف على ( وري ) جائر . وليس بالجيد لما ذكره ، و ( بلى ) جواب النفي في قوله تعالى أن لن يبعثوا . والابتداء بقل بلى وري جائر على مذهب من أحاز الابتداء بالقول . وإن كان جواب إذ القول مستأنف . وليس هو بالاختيار عدى ، لأنه وإن كان مستأنفا فلا يخرج عن أن يكون جوابا للنفي الذي قيل ، والجواب مرتبط بما هو جواب له والوقف الحسن على بما عملتم ، والتام الكامل على الله يسير ، ويبعد الوقف على ( لتبعثن ) ؛ لأن ما بعده معطوف عليه ، وقال مكي في تفسيرها ، أي قل لهم يا محمد مجابوا لتفهيم البعث ، بلى وري لتبعثن من قبوركم يوم القيامة ثم لتخبرن بما عملتم في الدنيا ، ثم تجارون على أعمالكم وذلك على الله يسير أي سهل حين الإعراب :

رعم . فعل ماض ، والدين : فعل ، وأن : محففة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن ، وجملة : أن لن يبعثوا خبر ( أن ) وأن وما في خبره سدت مسد مفعولي رعم . قل : فعل أمر ، و ( بلى ) حرف جواب لإثبات النفي . ونواو واو القسم . وري مجرور بواو القسم ، وهما متعلقان بفعل القسم المحذوف ، واللام . واقعة في جواب القسم ، وتبعثن . مضارع مرفوع ، وعلامة رفعه حذف النون المحذوفة لتوالي الأمثال . والنواو والمحذوفة لالتقاء الساكنين واو الجماعة في محل رفع فاعل ثم : حرف عطف لتنبؤن على لتبعثن

## الملك اية

قال تعالى . ( تكاد تمير من الغيط كلما أنقى فيها فوح سائلهم حريشها ألم يأتكم نذير فأتوا بلى قد جاءنا نذير فكذبوا فقلنا ما نرى الله من شيء إن أنتم إلا في صلال كبير ) ( ٨ ، ٩ )

( كاد ) وهى للمقاربة وهى فعل كاد العروس يكون أميرا ، وكاد النعام بطير قام قول الله عز وجل : ( إذا أخرج يده لم يكد يراها )<sup>١</sup> فمعناه والله أعلم لم يرها ، ولم يكد أى لم يذن من رؤيتها وكذلك ( من بعد ما كاد يريغ فلوب فريق منهم )<sup>٢</sup> ( فلا يذكر حيرها إلا ، لأنها لمقاربة الفعل فى ذاته وفى مجمع الأمثال<sup>٣</sup> كاد العروس يكون ملكا ، العرب تقول للرجل عروس وللعمرة أيضا ويراد هـ هـا الرجل أى كاد يكون ملك لعزته فى نفسه وأهله وقال السيوطى<sup>٤</sup> أخرج ابن أبى حاتم من طريق الضحاك عن أنس عاص قال كل شئ فى القرآن . كاد وأكاد ويكاد فانه لا يكون أدا وقيل إنها تفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر وقيل نفى الماضى إثبات بدليل ( وما كادوا يفعلون )<sup>٥</sup> ونفى المصارع نفى بدليل ( لم يكد يراها ) مع أنه لم يرها وإنما واصلها كعبرها ، نفى نفى وإثباتها إثبات ، فمعنى كاد يفعل قارب الفعل ولم يفعل ، وما كاد يفعل م قارب الفعل فضلا عن أن يفعل نفى الفعل لازم من نفى المقاربة عقلا .

( ١ ) النور ٤٠ ( ٢ ) التوبة ١١٢

( ٣ ) ٢ ١٥٨ ، ولعرب تقول للرجل عروس وللعمرة أيضا ويراد هـ هـا الرجل أى كاد يكون ملكا لعزته فى نفسه وأهله

( ٤ ) ٢ ١٥٨ ( ٥ ) الإحقان ٢ ٢١٥

( تمير ) المير : التميز بين الأشياء . تقول . مرت بعضه من بعض ، ومرت الشئ أميرة ، ميرا عزله ، وعزته ، وكذلك ميرته تميزا فامر ، وتميز من الغيط . تقطع . وفى التنزيل العزيز : تكاد تمير من الغيط . ( الغيط ) : القصب وقيل الغيط غضب كامن للعجز . وقيل هو أشد من الغضب ، وقيل هو ثورته وأوله ، وخضت فلانا أغيطه غيطا ، وقد غاطه فغطا ، وغرظه فغيط ، وهو مغيط ( فوج ) الفاتج والفوج : القطيع من الناس ، وفى

الصحاح الجماعة من الناس . وقوله تعالى . هذا فوج مقتحم معكم قيل إن معناه : هذا الفوج هم أتباع الرؤساء ، والجمع أفواج وأفواح وأفويج ، وحكى سيبويه : ففوج وقوله عز وجل : ( يدخلون فى دين الله أفواجا ) قال أبو الحسن أى جماعات كثيرة بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا ، واثنين اثنين ، صارت القبيلة تدخل بأسرها فى الإسلام<sup>(١)</sup>

( بلى ) ( ألم يأتكم نذير ) يذكركم بهذا اليوم قالوا ( بلى ) اعتراف بمجرى النذر إليهم . قال الزمخشري : اعتراف منهم بعزل الله ، وإقرار بأنه عز وجل أراح عائلهم ببعثه الرسل ، وإنذارهم فيما وقعوا فيه . وأنهم لم يؤتوا من قدره كما تزعم المجبرة ، وإنما أتوا من قبل أنفسهم ، واختيارهم خلاف ما اختار الله . وأمر به . وأوعده على ضده ( إن أنتم إلا فى صلال كبير ) من المحاطبون به ؟

( ١ ) البقرة : ٧١

( ٢ ) اللسان ( ميز ) ٦ : ٤٣٠ ( غيط ) ٥ : ٢٢٢٧ ( فوج ) ٥ : ٤٨٢

قلت هو من جملة قول الكفار ، وخطابهم للمنترين ، على أن النذير بمعنى الإذار ، والمعنى ألم يأتيكم أهل نذير ، أو وصف منذر . وهم لغوهم في الإذار كأنهم ليسوا إلا إذارا وكذلك ( قد جاء نذير ) ، وبظيره قوله تعالى : ( إن رسول رب العالمين ) (١) أي حاملا رسالته ، ويجوز أن يكون من كلام الحزبة للكفار على إرادة النقول ، أرادوا حكاية ما كانوا عليه من صلاتهم في الدنيا ، أو أرادوا بالتصلا : الهلاك ، أو سموا عقاب الصللا باسمه ، أو من كلام الرسل لهم حكوه للخرقة أي قالوا لنا هذا فلم نقبله (٢)

وقال لقرطبي (٣) ( بلى ) قد جاءنا نذير أي أنذرنا وحوقنا فكذبنا ، وقلت ما نزل الله من شيء أي على السنتكم ( إن أنتم ) يا معشر الرسل لا في صللا كبير ، اعترفوا بتكذيب الرسل ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا وهم في النار وقال الزجاج (٤) . قالوا بلى هذا التوبيخ . زيادة لهم في العذاب ، ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا : لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير أي لو كنا سمعنا سمع من يعي ، ويفكر ما كنا في أصحاب السعير . أو نعقل عقل من يميز وينظر ما كنا في أهل النار .

وقال الألويسي (٥) . قالوا اعتراف بأنه عز وجل قد أراح عنهم بالكلية ( بلى قد جاءنا نذير ) وجمعوا بين حرف الجواب ، وهي الجملة المجاب بها مبالغة في الاعتراف بمجيء النذير ، وتحصيرا على ما فاتهم من السعادة في تصديقهم ، وتمهيدا لما وقع منهم من التفريط تندما ، واعتصاما على ذلك ، أي قال كل فوج

(٢) البحر المحيط ٨ : ٢٩٤

(١) الشعراء ١٦

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٨ : ١٣٩ (٤) معاني القرآن وإعرابه ٥ : ١٩٩

(٥) روح المعاني ٢٩ : ١٢ ، ١٣

من تلك الأفواج قد جاء لها نذير أي واحد حقيقة أو حكم كنذر بلى إسرائيل ، فأتهم في حكم نذير واحد فأندرك ، وتلا عليا ما أنزل الله علينا من آياته ( فكذب ) ذلك النذير من جهته تعالى ، وقلنا في حق ما تلاه من الآيات إفرافا في التكذيب ، وتماديا في النكير ، ما نزل الله على أحد من شيء من الأشياء ، فضلا عن تنزيل الآيات على بشر مثلكم إن أنتم ، أي ما أنتم في ادعاء ما تدعونه إلا في ضلال كبير بعيد عن الحق والصواب ، وجمع صمير الخطاب مع أن مخاطب كل فوج نذيره لتعليبه على أمثاله ، ولو فرصا ، ليشمل أول فوج أنذرهم نذير ، والأصل أنت وأمثالك ممن ادعى أو يدعي دعواك مبالغة في التكذيب ، وتمادي في التصليل .

والوقف على (١) ( بلى ) لا يحسن ، لأن المضمر بعده قد ظهر وهو كله جواب لما قبله ، وأيض فإن ( بلى ) قد جاءنا نذير من قول الكفار لا يفرق بين بعض القول وبعض فالوقف الحسن على نذير ، وأنتم منه كبير ، ويجوز الابتداء بقالوا بلى على مذهب من أجاز ذلك ، وقد أجاز قوم الوقف على ( بلى ) وهو عندي بعد لم ذكر .

الإعراب :

جملة تكاد جملة مستأنفة ، كأنها وقعت جواب لسؤال مسائل وتميز : أصلها تتميز أي تنقطع فحدثت إحدى التاءين

من الغيظ . في محل نصب على التميز أي غيظا ، أنتم يأتكم نذير الهمة للإستهام التقريري التوبيخي ، وجملة قد جاءنا في محل نصب مقول القول

(١) مكي ١٠٢

## القيامة آية

قال تعالى :

( أحسب الإنسان أن لن نجعل عظامه بلى قادرين على أن نسوي بناته ) ٤٠٣  
( الإنسان ) المراد بالإنسان الجسد ، وقيل الإنسان الكافر ، والهمزة للإيجاز (١)  
قيل برئت في أبي جهل كان يقول : أيزعم محمد صلى الله عليه وسلم أن يجمع  
الله هذه العظام بعد بلاءها ، وتفرقها ، فبعيدها خلقا جديدا ، وقرأ الجمهور  
( نجمع ) بوزن ، وعظامه نصا ، وقاعدة بانتاء مبنية للمفعول ( عظامه )  
رفعا ، والمعنى بعد تفرقها ، واختلاطها بالتراب ، وتطير الرياح بها في أقاصي  
الأرض البيان : أطراف الأصابع جمع أو اسم جمع لسانة قولان ، وفي المختار  
ألسنة واحد البشر ، وهي أطراف الأصابع ويقال بين مخصب : لأن كل جمع  
ليس بينه وبين واحد إلا الهاء فإنه يؤنث ويذكر (٢) ( بلى ) أي نجمع عظامه ،  
قادرين تسوية بناته التي هي أطراف خلقته ، وتممها على صفرها ، ونظافتها ،  
وصم بعضها إلى بعض فكيف بكبر العظام (٣) .

أحسب الإنسان ، تقرير وتوبيخ حيث ينكر قدرة الله تعالى على إعادة المعدوم  
( بلى ) جواب للاستفهام المنصحب على النفي ، أي بلى نجمعها ،

(١) فتح القدير للشوكاني ٥ : ٢٢٥

(٢) البحر المحيوط ٨ : ٢٧٥

(٣) محاسن التأويل ١٦ : ٢٤٨ ، روح المعاني ٢٩ : ١٧٣

ونكر العظام ، وإن كان المعنى إعادة الإنسان ، وجمع أجزائه المتفرقة ، لأن  
العظام هي قالب الخلق ، وقرأ الجمهور ( قادرين ) بالنصب على الحال من  
الصمير الذي في الفعل المفكر وهو يجمعها ، وابن أبي عبنة ، وابن السمعيع  
( قادرين ) أي نحن قادرين ( على أن نسوي بناته ) وهي الأصابع أكثر العظم  
تفرقا ، وأدقها أجزاء ، وهي العظام التي في الأكمال ومفاصلها . وهذا عند  
البعث ، وقال ابن عباس ، والجمهور المعنى يجعلها في حياته هذه بصعة ، أو  
عظما واحدا كحف البعير لا تفريق فيه . أي في الدنيا ، فتقل مفعلة بها ، وهذا  
القول فيه نوع ، والمعنى الأول هو الظاهر ، والمقصود من رصف الكلام ،  
ونكر الرمحشوى هذين القولين بألفاظ منمقة على عادته في حكاية أقوال  
المتقدمين ، وقيل قادرين منصوب على خبر ( كان ) أي بلى كنا قادرين في  
الابتداء وقال القراء (١) جاء في التفسير بلى بقدر على أن نسوي بناته أي نجعل  
أصابعه مصمتة غير مفصلة كحف البعير ، فقال : بلى قادرين على أن نعيد  
أصغر العظام كما كانت ، وقوله قادرين نصبت على الخروج من جمع كلك قلت  
في الكلام أنصحب أن لن تقوى عليك بلى قادرين على أقوى منك يريد بل تقوى  
مقترنين على أكثر من ( ذا ) ، ولو كانت رفعا على لاستئناف كانه قال : بل  
نحن قادرين على أكثر من ( ذا ) كان صوابا ، وقول الناس بلى بقدر ، فلما  
صرقت إلى قادرين نصبت خطأ ، لأن الفعل لا يصب بتحويله من يفعل إلى فاعل  
ألا ترى أنك تقول : أتقوم إلي ، فإن حولتها إلى فاعل قلت : أقائم . وكان خطأ  
أن نقول : أقائم أنت إلي ، وقد كانوا يحتجون بقول الفرزدق (٢) :

على حلفة لا أئتمم الدهر مسلما      ولا أخرجنا من في زور كلام

(١) معاني القرآن ٣ : ٢٠٨ (٢) يقول جبريل عن الهيجان ، وقذف  
المحسسات ، وعاهد الله على ذلك بين رتاج الكعبة ، ومقدم إبراهيم وهو في  
الكتاب ١ : ٣٤٦ ، الديوان ٧٦٩ أراد لا أئتمم ، ولا يخرج فلما صرحتها إلى خرج  
مصيها



وقال سيبويه<sup>(١)</sup> : وأما قوله جل وعز ( بلى قادرين ) فهو على الفعل الذي أظهر كأنه قال : بلى نجمعها قادرين حثا بذلك بونهم .

وقال مكى<sup>(٢)</sup> : بلى قادرين هو نصب على حال من فعل في فعل مضمر تقديره

بلى نجمعها قادرين ، وهو قول سيبويه ، وقيل انتصب

قادرين ، لأنه وقع في موضع تقدير . التقدير . بلى تقدر فلما وضع الاسم موضع الفعل نصب قال مكى . وهو قول بعد عن الصواب يلزم منه نصب قائم في قوله : مررت برجل قائم ، لأنه في موضع يقول . ( بلى )<sup>(٣)</sup> وقف حسر ثم يتبدى ( قادرين ) قال سيبويه على معنى نجمعها قادرين ، فقادرين حال من الفاعل المضمر في الفعل المحذوف على ما ذكره من التقدير وقيل المعنى بلى تقدر قادرين ، قال الفراء : قادرين نصب على الخروج من نجمع أى تقدر . وتقوى قادرين على أكثر من ذلك ، وقال أيضا يصلح نصبه على التكرير ، أى بلى فليحسبها قادرين ، وقيل المصدر كذا أى كنا قادرين فى الابتداء . وقد اعترف به المشركون .

والوقوف على<sup>(٤)</sup> ( بلى ) لا يحسن . لأن قادرين حال من الفاعل المحذوف بعد ( بلى ) . والتقدير بلى نجمعها قادرين على أن نسوى بنانه . فبنانه . التام الحس . لأن ( على ) وما بعده متصل بقادرين ، وقادرين حال من الضمير المحذوف . والمضمر متصل ببلى . وكلاهما جواب النفى الذي تقدم ذكره . وهو قوله تعالى : أن لن نجمع عظامه فالكلام مرتبط ببعضه ببعض ،

(١) الكتاب ١ : ٣٤٦

(٢) مشكل إعراب القرآن ٢ : ٧٧٦

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ٦١ (٤) مكى ١٠٣

والتمام أن نسوى بناته ، ولا يحسن الابتداء ببلى ، لأنها جواب لما قبلها ، وقد روى عن نافع الوقف على ( بلى ) ، وهو قول أبى حاتم وليس بقوى لما ذكرناه من الحال .

الإعراب :

أن لن نجمع عظامه أن . مخففة من الثقيلة . واسمها ضمير الشأن . وأن وما فى حيزها فى موضع الخبر ، والفصل هنا حرف النفى ، وأن المخففة وما فى حيزها مائة مسد مفعولى يحصب ( على أن نسوى بناته ) أن العصرية وما فى حيزها فى تأويل مصدر محرور بعلى . والجار والمجرور متعلقان بقادرين

## آية

## الإشفاق

قال تعالى : ( انه ظن أن لن يحور ، بلى أن ربه كان به بصيرا ) ( ١٤ ، ١٥ ) ( حور ) الرجوع عن الشئ ، وإلى الشئ . حار إلى الشئ وعنه حورا . ومحرا ومحارة ، وحورا : رجع عنه واليه<sup>(١)</sup> ( أن لن يحور ) أى لن يرجع حيا مبعوثا فيحاسب ، ثم يثاب أو يعاقب يقال : حار يحور إذا رجع ، قال لبيد<sup>(٢)</sup>

وما المرء إلا كالشهاب وضوئه يحور رمادا بعد إذ هو ساطع

ويحور كلمة بالحيثية . ومعناها . يرجع . ومنه الحيز الحواري لأنه يرجع إلى البياض ، وقال ابن عباس . ما كنت أدري ما يحور حتى سمعت أعرابية تدعو بنية لها حورى أى أرحمى<sup>(٣)</sup> إلى ( بلى )

(١) اللسان ( حور ) ٢ : ١٠٤٣ (٢) البيت فى اللسان ( حور ) . الجامع

لأحكام القرآن ١٩ : ١٨٠ (٣) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٧٩

قال أبو حيان (١) . بلى إيجاب بعد النفى أى بلى ليحور ( إن ربه كان به بصيرا ) أى لا تخفى عليه أفعاله ، فلا بد من حوره ومجازاته .

وقال الزمخشري (٢) . بلى إيجاب لما بعد النفى ( لن يحور ) أى بلى ليحور ، أن ربه كان به بصيرا ، ويأعماله لا ينمها ، ولا يحفى عليه ، فلا بد أن يرجعه ويجازيه عليها . وقيل برئت الأنياس في أبي سلمة بن عبد الأسد وأحبه الأسود بن عبد الأسد

وقال القرطبي (٣) ( بلى ) أى ليس الأمر كما ظن بل يحور إليها ويرجع ، أن ربه كان به بصيرا قبل أن يخلقها عالما بأن مرجعه إليه ، وقيل ( بلى )

ليحورن ، وليرجعن ثم استأنف فقال : إن ربه كان به بصيرا من يوم خلقه إلى أن بعثه ، وقيل عالما بما سبق له من الشقاء والسعادة .

قال معي (٤) الوقف على ( بلى ) حس جيد بالغ ، لأنها جواب للنفى قبلها ، وهو قوله تعالى . ( أن لن يحور ) أى أن لن يرجع بعد موته . فالمعنى بعى يحور ، أى بلى يرجع إلى الآخرة ، ويدل على حس الوقف على ( بلى ) إن ما بعده ( إن ) المكسورة وهي مما يبدأ بها ، وتكسر في الابتداء ، ولا يحسن الابتداء ببلى ، لأنها جواب لما قبلها

الإعراب :

( إنه ظن أن لن يحور ) إن واسمها وخبرها ، والظن هنا بمعنى العلم ، والتيقن ، وأن : مخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن ، ولن : حرف نفى ونصب واستقبال ، ويحورا مضارع منصوب بلن ، وجملة لن يحور خبر أن ، وأن وما فى حيزها سمت ممد مفعولى ظن ، ( بلى إن ربه كان به بصيرا ) بلى : حرف جواب ، لإيجاب ما بعد النفى وإن واسمها ، وجملة ( كان ) خبرها ، متعلقان ببصيرا ، وبصيرا خبر كان ، وجملة إن وما فى حيزها جواب قسم مقدر ، أو تعليل لما أقادته ( بلى ) من إيجاب لما بعد ( لن )

٢ - كلا

جاء فى القرآن الكريم من لفظ ( كلا ) ثلاثة وثلاثون موضعا بتصميمها خمسة عشر سورة ، وليس فى النصف الأول منها شئ ، وذلك ؛ لأن النصف الآخر نزل أكثره بعدة ، فجاءت على وجه التهديد ، والتعنيف لهم ، والإنكار طيهم بخلاف النصف الأول ، وما نزل منه فى اليهود ولم يحتج إلى إيرادها فيهم لذلهم وصغارهم .

### ١ - سورة مريم آيات

١ - قال تعالى أفرأيت الذى كفر بآياتنا وقال لأوتيني مالا وولدا . اطلع الغرب أم عند الرحمن عهدا ، كلا سنكتب ما يقول ويمد له من العذاب مدا ( ٧٩ ، ٧٨ ، ٧٧ ) التوضيح : ( وولدا ) قرأ ( ٧٦ ) حمزة والكسائي بضم الواو ، وإسكان اللام فى

( ١ ) الجنى الداتى ٥٢٥ ، ٥٢٦

( ٢ ) الكشف عن وجوه الفراءات السبع ٢ : ٦٢

( ١ ) البحر المحيط ٨ : ٤٣٩

( ٢ ) الكشف ٤ : ٧١٤

( ٣ ) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٨٠

( ٤ ) ١٠٤

أربعة مواضع . في هذه السورة ، وفي موضع في الزخرف ، وفي موضع في سورة نوح عليه السلام . وقرأ ذلك كله الناقور بفتح الواو واللام غير أن ابن كثير وأبا عمرو صما الواو ، واسكن اللام في سورة نوح خاصة ، وحجة من ضم الواو أنه جعله جمع ولد كقولهم : وثى ووثن ، وأسند ، وأسند ، وقال الأخفش : الولد بالفتح الابن والابنة ، والولد بالصم ، الأهل ، وقيل هما لغتان في الولد كقولهم : البجل والبخل ، والعدم والعدم ، فيسبق لفظ الواحد في إحدى اللغتين ، مع لفظ الجمع كما قالوا : الفلك في الواحد وفي الجمع ، حجة من فتح الواو أنها اللغة المشهورة في الابن والابنة وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة ولأن الصم قد يكون بمعنى الفتح ، ويكون معنى قراءة من فتح . أنه أنكر عليهم قولهم : ( المسيح بن مريم ) فهو واحد ، ويكون معنى قراءة من صم ، إن جعله جمعا أنه أنكر عليهم قولهم الملائكة بنت الله . فهي جماعة ، وحجة ابن كثير وأبو عمرو في تخصيصهم للضم في سورة نوح أنه محمول على الجمع ، وعلى الخطب للجماعة ، فكل واحد منهم له ولد ، وأولاد . فإتاما أنى باللهاء مفردة في ولده وماله ، لأنه رده على لفظ ( من ) لو حمل على المعنى نقيل ومالهم وولدهم<sup>(٢)</sup> .

( كلا ) وآية قيل نزلت في العاصي بن وائل ، وكان عليه دين لخياط بن الأرت فبطنه منه ، وأمره أن يكفر بمحمد فقال لا أكفر بمحمد حتى يميتك الله ويبعثك . فقال : أو مبعوث أنا بعد الموت قال نعم ، قال فأنت إذا كان ذلك فسيكون لي مال وولد ، وعند ذلك أقصيت دينك ، وقال الحسن نزلت في الوليد بن المغيرة ، وقد كان له أقوال تشبه ذلك .

( ١ ) التوبة ٣٠

( ٢ ) الحجة في القراءات السبع ٢١٤

و ( كلا ) ردع وتنبية على الخطأ الذي هو مخطئ فيما تصوره لنفسه ويتمناه ، فليرتدع عنه ، وقرأ أبو نهيك : كلا بالتثوين ، فيها هنا ، وهو مصدر من كل السيف كلا ، إذا نيا عن الضريبة ، وانتصابه على إضمار فعل من لفظه وتقديره كلوا كلا عن عبادة الله ، أو عن الحق ، ونحو ذلك وكنى بالكناية عما يترتب عليها من الجزاء ، فلذلك دخلت الميم التي للاستقبال أي منحازيه على ما يقوله<sup>(١)</sup> .

والزمخشري جعل ( كلا ) كما قال أبو حيان ، وقال فإن قلت كيف قيل سنكتب بسين التسوييف ، وهو كم فآله كتب من غير تأخر قال الله تعالى . ( ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد )<sup>(٢)</sup> قلت فيه وجهان . أحدهما : مظهر له وعلمه ، والثاني : أن المتوعد بقول تلحاشي سوف انتقم منك ، يعنى أنه لا يخل بالانتصار ، وإن تطول به الزمان واستأخر فجرد ها هنا بمعنى الوعيد<sup>(٣)</sup> .

والوقف عليها هو الاختيار بجعلها ردا وزجرا ، وإكثار لم قبلها ، والمعنى ليس الأمر كذلك أي لم يتخذ الكافر عد الله عهدا ، وليس تكون الآلهة لهم عوا ، فلتمكن الفائدة ، ويتم المعنى بالوقف عليها خترما ذلك ، وأن شئت ابتدأت بها على معنى حق سيكفرون

( ١ ) البحر المحيط ٦ : ٢٠٠

( ٢ ) ق ١٨

( ٣ ) الكشف ٣ : ٣٨ ، ٣٩

، وحقا سنكتب ما يقول تجعلهما تأكيدا لم بعدهما ، أو ليتدنى بهما على معنى .  
ألا سنكتب ألا سيكفرون تجعلهم استفتاحا للكلام على ما قلنا فذلك جائز واسع  
والوقف الاختيار ، فأما قراءة من قرأ كلا سيكفرون بعبادتهم بضم الكاف  
والتنوين والنصب فلا يجوز الوقف عليها ، وهي قراءة أبي نهيك قراءة شاذة .  
ما يحسن الوقف عليه على معنى ، ويحسن الابتداء به على معنى آخر (١)

الإعراب :

( أفرأيت ) الهمزة للاستفهام التعجبي ، وإفاء للتعقيب كأنه قال أحبرك أيضا  
يقصه هذا الكافر عقب حديث أولئك ، ورأيت بمعنى أخبرني ، الذي : مفعول أول  
، لأوتين . اللام جواب لقسم مقدر ، ونائب الفاعل مضمرة تقديره أنا وما لا  
مفعول به ثان لأوتين ، ( اطلع ) الهمزة للاستفهام ، أم : حرف عطف معادل  
للهمزة وعد الرحمن : مفعول ثان لاتخذ ، وعهدا : مفعول به أول ( كلا )  
حرف ردع وزجر ( من العذاب ) حال ، لأنه كان صفة لعدا .

( واتخذوا من دون الله آلهة ليكفروا لهم عزا ، كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون  
عليهم ضدا ) ( ٨١ ، ٨٢ )

( عزا ) العرة : الشدة والقوة يقال : عزَّ نِعْزُ بالفتح إذا اشتد ، وفي حديث عمرو  
رضي الله عنه : اخشوشنوا ، وتمعرزوا ، أي تشددوا في الدين وتصلبوا من  
العز والقوة والشدة والميم زائدة كتمسكن من السكون ، وقيل من المعز ، وهو  
الشدة (٢) .

( ضد ) الضد كل شئ صا شينا ليعليه ، والسواد ضد البياض والموت ضد  
الحياة ، والليل ضد النهار إذا جاء هذا ذهب ذلك ابن سيده ضد الشئ ،  
وضديده ، وضديته : خلافه ( الأخيرة ) عن ثعلب

( ١ ) مكي ٢٨

( ٢ ) اللسان ( حزر ) اللسان ٤ : ٢٩٢٦

، وضده يصب مثله ( عنه وحده ) ، والجمع أضداد وقد صاده ، وهم متضادان  
، وقد يكون الضد جماعة ، والقوم على ضد واحد إذا اجتمعوا عليه في  
الخصومة ، وفي التنزيل ( ويكفرون عنهم صدا ) قال الفرء يكونون عنهم  
عوب ، يعنى الأصنام التي عبدها الكفار تكون أعوب على عابديهم يوم القيامة .  
وروى عن عكرمة يكونون عليهم اعداء ، وقال الأحفش في قوله عز وجل .  
ويكونون عليهم صدا قال : الصد يكون واحدا وجماعة مثل الرصد ولارصاد .  
والرصد يكون للجماعة (١) .

( كلا ) أي ليس الأمر كما ظنوا ، وتوهموا بل يكفرون بعبادتهم ، أي يكفرون  
أنهم عبدا الأصنام ، أو تجوز الالهة عبادة المشركين لها (٢) .

وقال أبو حيان (٣) . كلا ردع لهم ، وإكراه لتعزهم بالالهة ، وحكى  
ما نسب لأبي نهيك من القراءتين كلا بفتح الكاف والتنوين وقال ورعهم أن  
معناه كل هذا الرأي والاعتقاد ( كلا ) . ولقائل أن يقول : أن صححت  
هذه الرواية فهي ( كلا ) التي للردع . قلب الوقف عندهم ألفها بوا  
كم في قوارير انتهى ، فقلوه وقرأ ابن نهيك الذي ذكر ابن خالوية ،  
وصاحب اللوائح وابن عطية وأبو نهيك بالكنية ، وهو الذي يحكى  
عنه القراءة في الشواذ وأنه قرأ كلا بفتح الكاف والتنوين ، وكذا حكاه أبو  
الفتح . وقال ابن عطية ، وهو يعنى ( كلا ) نعت للالهة قال وحكى  
عنه أي عن أبي نهيك أبو عمرو الداني كلا بضم الكاف والتنوين ، وهو

(١) اللسان ( ضده ) ٥ : ٢٥٦٤ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١١ : ٩٩ .

(٣) البحر المحيط ٦ : ٢٠٢ .

منصوب بفعل مضمر يدل عليه سيكفرون تقديره : يرفضون ، أو يتركون أو يجحدون ونحوه . وأما قول الزمخشري والقاتل أن يقول إلى آخره فليس بجيد . لأنه قال أنها اتى للردع ، والقر للردع حرم . ولا وجه لقلب ألفها نونا . وتشبيهه بقوارير ليس بجيد ، لأن قوارير اسم رجوع به إلى أصله . فالتنوين ليس بدلا من ألف بل هو تنوين الصرف .... (١)

وقال القرطبي ، ١١٠ . كلا سيكفرون بعبادتهم مع فتح الكاف فهو مصدر كل . ونصبه بفعل مضمر . والمعنى كل هذا الرأي والاعتقاد كلا يعنى اتخذهم الالهة يكونوا لهم عزاء ، فبوقف على هذا على ( عرا ) ، وعلى كلا ، وكذلك فى قواء الحداة . لأنها تصلح للرد لما قبلها . والتحقيق لما بعده . ومن روى ضم الكاف مع التنوين ، فهو منصوب أيضا بفعل مضمر كأنه قال : ( سيكفرون بعبادتهم ) يعنى الآلهة قلت . فتحصل فى ( كلا ) أربعة معن التحقيق . وهو أن تكون بمعنى حقا ، والنفى . والتسبيه . وصلة القسم ولا يوفق منها إلا على الأول . وقال الكسائى ( لا ) تنفى فحسب وكلا . تنفى شيئا ، وثبت شيئا . فإذا قيل أكلت تمرا قلت : كلا إنى أكلت عسلا لا تمرا . ففى هذه الكلمة نفى ما قبلها ، وتحقق ما بعدها .

الإعراب :

اتخذوا فعل وفاعل . والمفعول الأول محذوف تقديره ( الأوثان ) ( من دون الله ) حال ، وآلهة هى المفعول الثانى ( لهم ) حال وعزا : خير يكونوا

قال تعالى . ( حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فيما تركت كلا أنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ) ٩٩ ، ١٠٠

( برزخ ) البرزخ ما بين كل شيئين ، والبرزخ ما بين الدنيا والآخرة قبل الحشر من وقت الموت إلى البعث . فمن مات فقد دخل البرزخ (١)

( كلا ) كلمة ردع عن طلب الرجعة ، وإنكار واستبعاد ، فقيل هى من قول الله لهم . وقيل من قول من عاين الموت يقول ذلك لنفسه على سبيل التحسر والتندم . ومعنى هو قائلها لا يمكنت عنها ولا يسزع لاستيلاء الحمرة عليه ، أو لا يجد لها جدوى ، ولا يجاب لما سئل ، ولا يغاث ( ومن ورائهم ) أى الكفار برزخ حاجر بينهم وبين الرجعة إلى وقت البعث . وفى هذه الجملة أقسط كل أن لا رجوع إلى الدنيا ، وإنما الرجوع إلى الآخرة . استعير البرزخ للمدة التى بين موت الإنسان وبعثه (٢)

وقال القرطبي (٣) . ( كلا ) هذه كلمة رد . أى ليس الأمر على ما يظنه من أنه يجاب إلى الرجوع إلى الدنيا بل هو كلام يطيح فى أذراج الرياح . وقيل لو أجيب إلى ما يطلب لما وفى بما يقول : كما قال ( ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه ) (٤) ، وقيل ( كلا ) أنها كلمة هو قائلها ترجع إلى

( ١ ) اللسان ( برزخ ) ١ : ٢٥٦ ( ٢ ) البحر المحيط ٦ : ٢٨٨

( ٣ ) الجامع لاحكام القرآن ١٢ : ١٠٠ ( ٤ ) الانعام ٢٨

( ١ ) البحر ٦ : ٢٠٢ ، الكشاف ٣ : ٣٩ .

( ٢ ) الجامع لاحكام القرآن ١١ : ٩٩ .

قال ابن جزى ( كلا ) ردع عما له طلب إنها كلمة هو قائلها  
يعنى قوله ( رب رجعون لعلى أعمل صالح فيم تركت ) فسمى  
هذا الكلام كلمة وفى تأويل معناه ثلاثة أقوال أحدهما : أن  
يقول هذه الكلمة لا محالة لإفراط ندمه وحسرتة ، فهو بخير  
بقوله :

والثانى : أن المعنى أنها كلمة يقولها ، ولا تنفعه ولا تغنى عنه  
شئ

والثالث : أن يكون المعنى أنه يقولها كادب فيها ، ولو رجع إلى الدنيا لم يعمل  
صالحا .

وقال العكبرى (٢) ( ارجعون ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدهم : أنه جمع على التعظيم كما قال تعالى : ( إن نحن نرسلنا الذكر  
وكقوله تعالى : ( ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا ) .

والثانى : أنه أراد يا ملائكة رب ارجعون ، والثالث أنه دل بنفط الجمع  
على تكرير القول فكأنه قال : ارجعنى ارجعنى .

والوقف على ( كلا ) (٣) حسن بالغ . وهو قول سافح وأبى حاتم  
وغيرهم على معنى ليس الأمر كذلك فتكون ردا لما تمنى الكافر من

الرجوع إلى الدنيا .

( ١ ) التمهيل ٣ : ٥٦

( ٢ ) املاء ما من به الرحمن ٢ : ١٥٢

( ٣ ) مكى ٣٠

ليعمل صالحا ، أى إنه لو رد لم يعمل عملا صالحا ، لأن الله تعالى قال : ولو  
رأوا . ويجوز الابتداء ( بكلا ) على معنى ألا إنها كلمة تجعل كلا بمعنى  
( ألا ) لافتتاح الكلام ، والوقف عليها أبلغ فى المعنى وأتم وقد جاز قوم الابتداء  
بكلا ها ها على معنى حقا ، وذلك بعيد . لأنه يزمه أن يفتح ( أن ) ( كل  
( أن ) بعد ( حقا ) وبعد ما هو فى معنى ( حقا ) مفتوحة كون عند سبويه .  
وجميع البصريين ، فقد ذكر سبويه وغيره : حقا أنه منطلق يفتح أن بعد  
حقا (١) ، وأنشد التحويون (٢)

أحقا أن جبرتنا استقلوا فليتنا ونيتهم فريق

يفتح ( أن ) بعد حقا ، وحكى سبويه وغيره أنك إذا قلت أما أنه منطلق .  
وجعلت ( أما ) بمعنى ( حقا ) فتحت ( أن ) فإن جعلتها بمعنى ( ألا ) كسرت إن  
، فعلى هذا تحل ( كلا ) أيضا ، لأنها بمنزلة ( أما ) فى أنهما يقعان بمعنى  
( ألا ) ، وبمعنى حقا فهذا بين فى وجوب فتح ( أن ) بعد ( كلا ) ، إذا كانت  
بمعنى حقا فلا يبدأ بكلا فى هذا الموضع ونظيره إلا وهو بمعنى ألا  
الإعراب :

لعل أعمل : لعل واسمها ، وجملة أعمل خبرها ، وصالحا :

مفعول به أو مفعول مطلق ، ( كلا ) حرف ردع وزجر ، ( كلمة ) خبر إن  
وجملة ( هو قائلها ) صفة لكلمة ، ولو اوفى ومن ورائهم إما عاطفة ، وما  
حالها ، ومن ورائهم : خبر مقدم ، ويررخ مبتدأ مؤخر ، إلى يوم : صفة ليررخ

( ١ ) الكتاب ٣ : ١٤٢ ( ٢ ) للعبدى نسبة إلى عبد القيس الكتاب

٣ : ١٣٦ ، العننى ٢ : ٢٣٥ واللسان ( فريق ١٧٥ ) ، وقال فريق كما تقول

للصاعقة هم صديق وقال الله تعالى جده ( عن اليمين وعن الشمال قعيد )

( ٣ ) الكتاب ٣ : ١٣٦

قال تعالى : ( ولهم على نيب فأخاف أن يقتلوا قال كلا فاذها يا ربنا إنا معكم مستمعون ) ١٤ ، ١٥

التوضيح :

( كلا ) رد لقوله إني أخاف أي لا تخف وذلك ، فإني قضيت بنصرك وظهورك ، وقال القرطبي ( ١ ) : كلا أي لن يقتلوك فهو ردع وزجر عن هذا الظن ، وأمر بالثقة بالله تعالى أي ثق بالله وانرجز عن خوفك منهم ، فإنهم لا يقتلون على قنك ، ولا يقومون عليه ، وقال ابن جزى ( ٢ ) : قال كلا أي لا تخف أن يقتلوك ( إنا معكم ) خطاب لموسى وأخيه ومن كن معهما ، أو على جعل الاثنين جمعة ( مستمعون ) لفظه جمع ، وورد مورد تعظيم الله تعالى ، ويحتمل أن يكون الملائكة هي التي تسمع بأمر الله ؛ لأن الله لا يوصف بالاستماع ، وإنما يوصف بالسمع والأول أحسن ، ( فكلا ) ردع وزجر عن هذا الظن ، وأمر بالثقة بالله تعالى ، أي كلا لن يقتلوك أي ثق بالله ، وانرجز عن خوفك منهم فإنهم لا يقتلون على قنك ويجوز أن تكون بمعنى ( ألا ) على معنى قال ألا فاذها ، أو تكون بمعنى حقا ، أي قال حقا فاذها والوقف على ( كلا ) حسن جدا ، وهو قول نافع وبصير وغيرهما على معنى قال الله تعالى : ليس الأمر كما تقول ، أي لا يصلون إلى قنك يا موسى ، وتبتدئ فاذها على إضمار قول آخر

( ١ ) البحر ٧ : ٩

( ٢ ) الجامع لأحكام القرآن ١٣ : ٦٤

( ٣ ) التسهيل ٣ : ٨٢

لا تجعل فاذها مقولا محمولا على القول الأول ، ويجوز الابتداء بقال كلا فاذها ، تجعله قولا واحدا وكلا بمعنى ( ألا ) على معنى قال ألا فاذها ، تجعلها افتتاح كلام محكي ، ويجوز أن تكون ( كلا ) بمعنى حقا أي قال حقا فاذها ، ولا يحسن أن تبتدئ بكلا ؛ لأن القول لا يوقف عليه لكون المقول البتة ( ١ ) الإعراب

ولهم جار ومجرور خبر مقدم ، على - جار ومجرور حال ونب - مبتدأ مؤخر ، ( كلا ) حرف ردع ثابت عنه الفعل وهو أرتدع يا موسى ، وذلك عطف عليه بإفاء من قوله فاذها ( معكم ) الظرف : حال أو مفعول ثان ، أو بمستمعون نفسها ، ومفعول مستمعون محذوف أي ما يدور بينكما ، وبين فرعون وقومه ( فكما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى إنا لمدركون قال كلا إن معي ربي سيهدين ) ( ٦١ ، ٦٢ ) قال أبو حيان : ( ٢ )

قال كلا : زجرهم وردعهم بحرف الردع وهو ( كلا ) والمعنى لن يدركوكم ، لأن الله وعدكم بالنصر والخلاص منهم ( إن معي ربي سيهدين ) عن قريب إلى طريق النجاة ويعرفني ، وقيل سيكفيني أمرهم ، وقال القرطبي ( ٣ ) ( قال كلا إن معي ربي سيهدين ) لما لحق فرعون بجمعه جمع موسى ، وقرب منهم ، ورأت بنو إسرائيل العدو القوي ، والبحر أمامهم سعت ظنوبهم ، وقالوا لموسى على جهة التوبيخ ، والجفاء إنا لمدركون ، فود عليهم قولهم وزجرهم ونكرهم وعد الله سبحانه له بالهداية والظفر ( كلا ) أي لم يدركوكم أن معي ربي أي بالنصر على العدو والوقف على ( كلا ) تمام حسن على معنى قال الله تعالى

( ١ ) مكي ٢٢ . ( ٢ ) البحر المحيط ٧ : ١٩

( ٣ ) الجامع لأحكام القرآن ١٣ : ٧٢ ( ٤ ) مكي ٢٤

لا يدركونكم . أى ليس الأمر كما تظنون يا أصحاب موسى ، ولا تجعل إن معنى مقوله بالقول الأول ، لكن تصمرو قولاً آخر أى قال إن معنى ربي ، فتكون الجملة على قولين ، ويجوز الابتداء يقال : ( كلا ) على معنى قال : ألا إن معنى ربي ، فتكون الجملة على قولين ، ويجوز الابتداء يقال كلا على معنى قال : ألا إن معنى ربي تحطهما افتتح كلام محكى كله ، ولا يحسن أن يبدأ يقال كلا ، وتجعل كلا بمعنى حق ، لأنه يلزم أن يفتح أن بعدها ، ولم يقرأ بفتح ( أن ) أحد ، ولا يجوز أن يبدأ بكلا ، لأن القول لا يوقف عليه دون المقول البتة .

الإعراب :

كلا . حرف ردع وزجر ، إن معنى : تعليل لهذا الردع ، معنى ربي خبر ومبتدأ ، وجملة سيهدين استئنافية

## سبأ اية

قال تعالى :

( قل أروني الذين ألحقتم به شركاء كلا بل هو الله العزيز الحكيم ) ( ٢٦ )  
( شركاء - كلا ) أى ليس الأمر كما زعمتم ، وقيل إن كلا رد لجوابهم المحذوف كأنه قال . أروني الذين ألحقتم به شركاء قالوا هي الأصنام ، فقال : كلا أى ليس له شركاء ، بل هو الله العزيز الحكيم ( ١ )

( ١ ) الجامع لأحكام القرآن ١٤ : ١٩٢

قال أبو حيان ( ١ ) . قال الزمخشري . فإن قلت ما معنى قوله أروني وكان إبراهيم يعرفهم ؟ قلت : أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في إلحاق الشركاء بسله ، وأن يقاس على أعينهم بينه وبين أصنامهم ، ليطلعهم على حالة القياس إليه والإشراك به و ( كلا ) ردع لهم عن مذهبهم بعدم كسره ببطال المقايسة . بعد ما حاجهم ، وقد نبه على تفاخض غلطهم . وأن يقدروا الله حق قدره بقوله : ( هو الله العزيز الحكيم ) كأنه قال : أين الذين ألحقتم به شركاء من هذه الصفات .

وقال القرطبي ( ٢ ) . أروني هنا من رؤية القلب فيكون شركاء المفعول الثالث . أى عرفوني الأصنام ، والأوثان التي جعلتموه شركاء لله عز وجل ، وهل شركتم في خلق شيء فبينوا ما هو ؟ والإفلام تعدونها ، ويجوز أن تكون من رؤية البصر . فيكون شركاء حالا ( كلا ) أى ليس الأمر كما زعمتم وقيل ( إن ) ( كلا ) رد لجوابهم المحذوف كأنه قال : أروني الذين ألحقتم به شركاء . قالوا هي الأصنام ، فقال : كلا أى ليس له شركاء ، بل هو الله العزيز الحكيم .

والوقف على ( كلا ) حسن بأنه جعلها ردا لوجود خلق لغير الله . لأن المعنى . قل أروني الذين ألحقتم به شركاء من الملائكة هل خلقوا شيئا ، فتكون ( كلا ) معناه لا ما خلقوا شيئا ، وقيل إنها نفى ورد لوجود الشركاء لله عز وجل ، أى لا يقدرون على ذلك ، ولا شريك له تعالى ذكره ، وهو قول أبي حاتم وغيره . ويجوز أن ، يبدأ بكلا على معنى ألا بل هو الله ، أو حقا هو الله ، فذلك سائغ جسام ، والوقف عليها هو الاحتياط ، فهذا ما يحسن الوقف عليه على معنى ويحسن

( ١ ) البحر المحيط ٧ : ٢٦٨ ، الكشاف ٢ : ٥٦٥

( ٢ ) الجامع لأحكام القرآن ١٤ : ١٩٢ ، التسهيل لابن جزي ١ : ١٥٠



الاستدعاء به على معنى آخر

الإعراب :

أروى . فعل أمر . والثوب فاعل . والياء : مفعول به أول . لأن الروية ههنا علمية متعديّة قبل النقل إلى إثيين . فلم جيّ بهمة النقل تعدت لثلاثة . الدين . إسم موصول مفعول به ثان لأرونى . وجملة ألحقتم : صلة . والعائد محذوف أى الحقتموهم وهو المفعول الثانى . وشركاء . مفعول به ثالث لأرونى ويجوز أن تكون بصرية كب تقدم متعديّة قبل النقل إلى واحد فلم جيّ بهمة النقل تعدت لإثنيين . أولهم بدء المتكلم . والثانى : الموصول . وشركاء نصب على الحال من العائد المحذوف أى بصرونى الملحقين به حال كونهم شركاء

ايتان

المعارج

قال تعالى . ( بصروهم يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ ببنيه . وصاحبه وأخيه . وفصيلته التى تؤويه ومن فى الأرض جميع ثم ينجيه . كلا إنها لظى ، نزاعة للشوى ) ( ١١ : ١٦ )  
التوضيح

( فصيلته ) فصيحة الرجل : عشيرته . ورهطه الأدنى . وقيل أقرب أياته إليه عن ثعلب . وكان يقال للعيس وفصيحة النبى صلى الله عليه وسلم . قال ابن كثير فصيحة من قرب عشيرة لإنسان . وأصل الفصيحة : قطعة من لحم الفهد حكاه عن الهروى . وفى التنزيل العزيز (وفصيلته التى تؤويه) ( لظى ) . إسم جهنم تعود بالله منها غير مصروف . وهى معرفة لا تتون . ولا تنصرف

للعلمية والتأنيث . وسميت بذلك لأنها أشد النيران . وفى التنزيل العزيز ( كلا إنها لظى نزاعة للشوى . والتطاء النار : التهابها وتلظى . تلهيها . وقد نظيت النار لظى والتلظى .

( الشوى ) قال الفراء الشوى البدن والرجلان . وأطراف الأصابع وحلدة الرأس يقال له ( شواد ) . وما كان غير مقتل فهو شوى . وقال الزجاج الشوى جمع الشواد . وهو حلدة الرأس ( كلا ) ردع نودبتهم الإفتداء . ونجيه على أنه لا ينفع . إنها الصمير للقصة . لظى و ( نزعة ) تفسير لها . أو لئلا الدال عليها عذاب يومئذ (١)  
وقال القرطبي (٢) :

كلا . تكون بمعنى حقا . وبمعنى لا . وهى هنا تحتل الأمرين فإذا كانت بمعنى حقا كان تمام الكلام ينجيه . وإذا كانت بمعنى ( لا ) كان تمام الكلام عليها . أى ليمن ينجيه من عذاب الله الإفتداء

ثم قال . إنها لظى أى جهنم أى تتلظى نيرانها كقوله تعالى . ( فأندرتكم ناراً تلتظى ) (٣) :

وقال الزجاج (٤) . كلا ردع وتنبية . أى لا يرجع أحد من هؤلاء فاعتبروا . وقال السمين كلا ردع وزجر عن اعتقاد ذلك ( إنها لظى نزعة ) فى الصمير ثلاثة أوجه .

( ١ ) اللسان ( فصل ) ٥ . ٣٤٢٣ . ( لظى ) ٥ . ٤٠٣٩٠٥ . ( شوى ) ٢٣٦٨

( ٢ ) الجامع لأحكام القرآن ١٨ - ١٨٦

( ٣ ) الليل ١٤ .

( ٤ ) معنى القرآن وإعرابه ٥ : ٢٢١ .

أحدها : أنه ضمير النار ، وإن لم يجر لها ذكر لدلالة لفظ عذاب عليها .

الثاني : أنه ضمير القصة

الثالث أنه ضمير منهم يترجم عنه الخبر قاله الرمخشري الوقف على ( كلا )<sup>(١)</sup>  
حصص مختار على معنى لا ينجي أحد ممن في الأرض ولو افتدى به ، وقيل  
المعنى انتهوا ، وازدجروا ، ويجوز الابتداء بكلا على معنى ألا إنها نظى .  
تجعلها افتتاح كلام ، ولا يحسن أن يبتدأ بكلا على معنى حق ، لأنه يلزم فتح  
( أن ) على معنى ما تقدم ذكرنا له ، والفتح لم يقرأ به أحد وهذا ما يحسن  
الوقف عليه على معنى ، ويحسن الابتداء به على معنى آخر .

الإعراب .

يبصرونهم . الجملة مستأنفة ، أو حالية ، وأجاز الرمخشري أن تكون صفة أى  
حيما مبصرين . يبصرونهم مبنى للمجهول والواو : نائب فاعل ، والهاء  
مفعول به ثان

كلا إنها نظى كلا : حرف ردع وزجر لودادتهم الافتداء وتببيه على أن ذلك  
التمنى غير وارد ، وليس بذى ظائل

نظى : خبر ( إن ) ، ( نزاعة ) حال مؤكدة ، أو مبنية ، أو نصبت

على الاختصاص لتتهويل . وعلى الحال ، يكون العمل فيها م دلت عليه نظى  
من معنى الفعل أى تنلظى نزاعة . وقرئ بالرفع فهو خبر ثان أى خبر لمبتدأ  
محذوف أى هي نزاعة وقيل هي بذل من نظى وقيل كلاهما خبر ، وقيل نظى بدل  
من اسم إن ، وسراة خبرها ، تدعو من أمير وتولى الجملة حالية من الضمير  
في نزاعة<sup>(٢)</sup>

٢٨  
( فما تلدين كفرو قبلك مهطعين ، عن اليمين وعن الشمال عرين أيطمع كل  
امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم ، كلا إنما خلقناهم مما يطمون ) ( ٣٦ : ٣٩ )  
التوضيح :

( مهطعين ) مسرعين نحوث ، مادي أعاقهم ، مقبلين ببصائرهم عليك . فهى  
من الكلمات التى يحتاج تفسيرها إلى جمل ، وفى القاموس هطع كمنع هطعا  
وهطوعا أسرع مقبلا خائفا ، وأقل بصره على الشئ لا يقلع عنه ، وهطع مد  
عنقه ، وصوب رأسه كاستهطع<sup>(١)</sup> .

( عرين ) معنى عرين حلقا حلق وجماعة جماعة ، وعزون جمع عزة ،  
فكانوا عن يمينه وعن شماله ، جماعات فى تفرقة وقال اللبث : العزة : عصية  
من الناس فوق الحلقة ونقصاتها واو ، وفى الحديث ( مالى أراكم عرين )  
قالوا هى الحلقة المجتمعة من الناس ، كأن كل جماعة اعتزوا أى  
انتسابها واحد ، وأصلها عزوة ، فحذفت الواو وجمعت جمع السلامة على غير  
قياس ... )<sup>(٢)</sup>

( كلا ) رد وردع لطاعتهم إذ أظهروا ذلك ، وإن كانوا لا يعتقدون صحة البعث  
، ولا أن ( ثم ) جبة ولا نارا .

( إن خلقناهم مما يعلمون ) أى أنشأناهم من نطفة مذرة ، فحين قابرون على  
إعادتهم ، ويعطهم يوم القيامة ، وعلى الاستبدال بهم خيرا منهم ، قيل بنفس  
الحق ، و مبتدأ عليهم بذلك يعطى الجنة بل بالإيمان ، والعمل الصالح ...  
وقال الرمخشري<sup>(٣)</sup> . ( كلا ) ردع لهم عن طمعهم فى دخول الجنة ثم علل ذلك  
بقوله : ( إن خلقناهم مما يعلمون ) إلى آخر السورة ، وهو كلام دال على  
إنكارهم البعث فكانه قال : كلا إنهم منكرون

(١) مكى ٣٦ (٢) انظر الدر المصون ٦ : ٢٧٧ وقد تحدث عن ذلك بتوسع .

(٢) البحر المحيط ٨ : ٣٣٠

(١) اللسان ( هطع ) : جزأ

(٣) الكشف ٤ : ٦٠١

قال تعالى :

١ - ( نرى ومن خلقت وحيدا ، وجعلت له مالا ممدودا ، وبينن شهودا ، ومهدت له تمهيدا ، ثم يطمع أن أريدا ، كلا إنه كان لآيات عنيدا ) ( ١١ : ١٦ )  
التوضيح .

وحيدا : لا مال له ولا ولد ، ممدودا : ميسوطا كثيرا ، أو ممدودا بالتماء ،  
وبينن شهودا ، أي رجالا يشهدون معه المحافل والجماع ، أو حصورا معه  
يأسن بهم ، لا يحوجه سفرهم وركوبهم الأخطار ، لاستغنائهم عن التكسب .  
والمدح ومهدت له تمهيدا . أي بسطت له في العيش ، والجاه ، والرياسة . ثم  
يطمع أن أريدا ، أي من المال والولد ، والجاه ، أي من العيم الأخرى . وهذا  
أظهر لقوله ( كلا ) أي لا يكون ما يأمل ، ويرجو . لأن الجنير بالريادة من عيم  
الآخرة هم المتقون لا هو <sup>١</sup> . والآيات برزت في الوليد بن المعيرة المحزومي  
وإد خالد بن الوليد <sup>(٢)</sup>

( كلا ) جاءت ( كلا ) قطع لرجائه ، وردع ، وطمعه في الزيادة دليل على  
حشعه ، وحبه للديار ( إنه كان لآياتنا عنيدا ) تعليل للردع على وجه الاستئناف  
كأنه قائلا قال : لم لا يراد فقال : إنه كان يعاند آيات المنعم ، وكفر بذلك ،  
وكذلك قال الألويسي .

( ١ ) محامد التأويل للقاسمي ١٦ : ٢٢٥

( ٢ ) معاني القرآن للفراء ٣ : ٢٠١

للبعث و الجراء ، فمن أين يطمعون في دخول الجنة ، فإن قلت : من أي وجه  
دل هذا الكلام على إتكاف البعث قلت من حيث أنه احتج عليهم بالنشأة الأولى  
كالاحتجاج بها عليهم في مواضع من التنزيل .

( كلا ) <sup>(١)</sup> لا يخلونها ثم ابتداء فقال ( إنا خلقناهم )

والوقف على ( كلا ) <sup>(٢)</sup> حسن جيد ، على معنى ليس الأمر على طمعه ،  
وشهوته أي لا يدخل الجنة . ويجوز الابتداء بكلا على معنى ألا يب خلقناهم  
يجعلها افتتاح كلام . وتبنيها على قدرة الله عز وجل . ولا يحسن أن يجعل  
( كلا ) هنا بمعنى حقا ، لأنه يلزم فتح ( أن ) وذلك ثم يقرأ به أحد . ما يحسن  
الوقف عليه على معنى ، ويحسن الابتداء به على معنى آخر .  
الإعراب .

( فما للذين ) الفاء . استنافية ، وما اسم استفهام في محل رفع مبتدأ وللذين :  
خبر ( م ) . أي فأى شيء ثبت لهم ، وحملهم على النظر إليك ، والتفرق .  
( أيطمع ) الهمة للاستفهام الإنكاري ، ويطمع . مضارع ، ( منهم ) صفة  
لامرئ ، وأن وما في حيزها في محل نص بنزع الخالص ، والجر والمجرور  
متعلقان بيطمع .

( كلا يب خلقناهم ) حرف ردع وزجر عن طمعهم في دخول الجنة وحملته إنا  
خلقناهم : تعليل للردع

( ١ ) الجامع لأحكام القرآن ١٨ : ١٩٠

( ٢ ) مكي ٣٧

وقال أبو السعود (١)

( كلا ) ردع وزجر له عن طمعه الفارع . وقطع أرحانه الحائب وقوله تعالى  
إنه كان لأياتنا عبداً تعظيلاً لذلك على وجه الاستثناء التحقيقي . فليس معاندة  
أيت التمعن مع وصوحها . وكفران نعمته مع شيوخها مما يوجب حرمانه  
بالكلية . وإنما أوتى ما أوتى استدراجاً ، قيل ما زال بعد نزول هذه الآية في  
بعض من ماله حتى هلك .

والوقف على ( كلا ) (٢) حسن مختار على معنى ، لا أزيد في ماله وولده ،  
وكان نزول الآية في الوليد بن المغيرة ، قال سعيد بن جبيرة رضى الله عنه كان  
له ثلاثة عشر ولداً كلهم ذو بيت ، فلما برئت ( كلا ) في قصته ، لم يزل في  
إبصار من الدنيا في نفسه وماله وولده حتى هلك . وهذا يؤيد حسن الوقف  
عليها وروى بعضهم أن ( كلا ) نزلت بعد قوله تعالى : ( ثم يطمع أن أزيد )  
في هذا التأويل حسن أن يبدأ بكلا على معنى ألا إنه ، كأن تجعلها افتتاح كلام .  
ولا يحسن أن يبدأ بها على معنى ( حقاً ) ؛ لأنه يلزم أن تفتح ( أن ) وذلك لم  
يقرأ به أحد ، ولعل ذلك هو الراجح من كلامهم ، فهذا مما يحسن الوقف عليه  
على معنى ، ويحسن الابتداء به على معنى آخر .

الإعراب .

ومن خلقت وحيداً : الواو للمعية ، ومن : مفعول معه ، ويجوز أن تكون الواو  
عاطفة . ومن : معطوفة على المفعول في ذرئى ، وجملة خلقت صلة  
الموصول ، والعائد محذوف ، أى خلقته ( وحيداً ) حال من العائد المحذوف ،  
أو حال من ضمير النصب .

و ( ذرئى ) ، أو من النسل في خلقت . أى خلقته وحيداً لم يشركنى في خلقه أحد  
، فأنا أهله ، ولا أحتاج إلى نصير ، وجعلت له مالا : الجار والمجرور مفعول  
ثان لجعل . ومالا : هو المفعول الأول ، ( أن أزيد ) أن وما دخلت هي تأويل  
مصدر منصوب بنزع الخافض . متعلق بيطمع . أى بطمع في الريادة على ما  
ذكر من المال والبنين والتمهيد .

٢ - ( وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا  
ليستبقن الدين أومو الكتاب . ويزداد الدين آمنوا إيمان ولا يرتاب الذين أوتوا  
الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا  
مثلاً ، كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك إلا هو  
وماهى ( لا ذكرى للبشر كلا والقمر ) ( ٣١ ، ٣٢ )

التوضيح :

( أصحاب النار ) المديرين لأمرها . القائمين بتعذيب أهلها . ( فتنة ) أى العدد  
الذى تسبب لاقتنائهم وهو التسعة عشر ، فعبء بالأثر على المؤثر . تثبيها على  
التأثر بينهما ( ليستبقن ) أى ليكتنوا اليقين ببيوته عليه الصلاة والسلام  
( كلا ) قال أبو حيان . إنكار بعد أن جعل ذكراً أن يكون لهم ذكرى . وإنما  
قوله للبشر عام مخصوص . وقال الرمحيشى أو ردع لمن يكر أن يكون إحدى  
الكبر نفيرا ، وقيل ردع لقول أبى جهل وأصحابه أنهم يقدرون على مقاومة  
خزنة جهنم . وقيل ردع عن الاستهزاء بالعدة المخصوصة ، وقال الفراء هى  
صلة للتقسم ، وقدرها بعضهم بحقا . وبعضهم بألا الاستفاحية (١) وقال  
الشوكاتى (٢) : قال الفراء : كلا صلة للتقسم ، التقدير : إى والنقر

( ١ ) البحر المحیط ٨ : ٣٦٩

( ٢ ) فتح القدير ٥ : ٣٣٠

( ١ ) إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ٥ : ٥٧

( ٢ ) مكي ٣٧ ، ٣٨

، وقيل المعنى حقا والقمر ، قال ابن جرير ، المعنى رد زعم من زعم أنه يقاوم  
حرنة جهنم . أى ليس الأمر كما يقول : ثم أقسم على ذلك بالقمر ، وبما بعده .  
وهذا هو الظاهر من معنى الآية .

وقال أبو السعود <sup>(١)</sup> . كلا والقمر ردع لمن أنكره ، أو إنكار وتفى لأن يكون  
لهم تذكر ، وأجاز قوم الوقوف عليها على معنى ليس الأمر  
كما تظنون . لأن القوم أنكروا أن يكون ذكرى للبشر ، ففى ذلك بكلا وفيه بعد  
للتشكال والاحتمال ، وترك الوقف أقوى وأبين وقال القاسمى <sup>(٢)</sup> : ( كلا ) ردع  
لمن أنكر البعثة ، أو سقر ، أو الآيات ، أو إنكار لأن تكون لهم نكرى ، لأنهم لا  
يتذكرون .

( كلا والقمر ) . الوقف <sup>(٣)</sup> على ( كلا ) لا بحسن ، لأنك لو وقفت عليها لصارت  
ردا لما قبلها ، وما قبلها لا يرد ولا ينكر ، والابتداء به حسن على معنى ألا  
والقمر ، وحقا والقمر أى حقا ما أقول والقمر وقد أجاز قوم الوقف هـ على  
( كلا ) جعلوه ردا لما تضمنته الآية مما أتى فى التفسير من قول دى الأشميين  
لأصحابه بعد نزول قوله تعالى : فى خزنة جهنم ، عليها تسعة عشر قال لهم أنا  
أكفيكم سبعة عشر ، واكفوني أنتم اثنين وهو مذهب الطبرى وهذا بعيد ، لأنه  
لفظ لم يتضمنه معنى لفظ الآية ، وترك الوقف أقوى وأبين .  
الإعراب :

( ماذا ) إن جعلت ( ما ) ، وإذا اسماء واحدا كانت فى موضع نصب بإراد . وإن  
جعلت ( ذا ) بمعنى الذى ، كانت ( ما ) استفهاما اسما تاما رفعا بالابتداء ، وإذا  
الخير ، وأراد صلة ( ذا ) ،

والهاء محذوفة منه أى ما أبدى إرادته الله بهذا على تقدير أى شىء الذى  
أراد الله بهذا مثلا ، ومثلا نصب على التبيين ، أو حال من هذا ، أى حال كونه  
مشابها للفعول ( كذلك يضل الله من يشاء : الكاف فى موضع نصب نعت لمصدر  
محذوف <sup>(١)</sup> ، فتنة . مفعول به ثان على حذف مضاف أى سبب فتنة ، وليسست  
مفعولا لأجله . الكتاب - مفعول أولوا الثانى . مثلا . حال من هذا ، أى حال  
كونه مشابها للمثل ( كذلك ) نعت لمصدر محذوف يصل إصلا مثل ذلك . من  
: مفعول فى محل نصب .

٤٠٣ ( كأنهم حمر مستنفرة ، فرت من قصورة ، بل يريد كل أمرئ منهم أن  
يؤتى صفا منشرة . كلا بل لا يحذفون الآخرة ، كلا إنه تذكره ) ٥٤ . ٥٥  
التوصيح :

( مستنفرة ) أى فى الإعراض عن الذكر ، وبلادة قلوبهم كأنهم حمر شديدة  
التقار ، قرأ نافع <sup>(٢)</sup> وابن عامر يفتح نداء على معنى أنها ( استدعيت للحمر من  
القصورة ، فهى مفعول به فى المعنى . كان النفاذ شىء دخل عليها ، وقرأ  
الباقون يكسر الفاء جعلوها فاعلة لقوله فرت : يقال يفرأ استنفر بمعنى مثل  
سحر . واستنخر . وعجب واستعجب كله بمعنى أى نافرة . وقال أبو عبيدة  
مستنفرة : مذعورة ، والقصور الأسد ، وقيل الرامى .

يقال ثبوت قساور . وهى فعولة من القسر . وهو تقهر والانتكالية وفى وزنه .  
الحيرة من أسماء الأسد ، وفى المختار : القصور والقصور . الأسد . وفى  
القاموس : العريز والأسد كالقصور . . . . . وتعبه شارحه التاج بقوله

(١) مشكل إعراب القرآن لمكلى ٢ : ٧٧٤

(٢) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢ : ٣٤٧

(١) إرشاد العقل السليم ٥ : ٦٠

(٢) محاسن التأويل ١٦ : ٢٤٢

(٣) مكى ٣٩ والرضى ٢ : ٣٧٣

قوله الواحد قصور هكذا قاله الليث ، وهو خطأ ، لا يجمع قصور على قسورة .  
 وإنما القصور : اسم جامع للرماة ، ولا واحد لها من لفظها . وقال أبو حيس (١)  
 . كلا بل لا يخافون الاحرة . ردع عن إرادتهم تلك ، وزجر لهم على اقتراح  
 الآيات ، وقرأ الجمهور يخافون بباء الغيبة وأبو حيوة ببناء الخطاب التثاقفا .  
 وقال القاسمي (٢) .

( كلا بل لا يخافون ) أى لا يكون مرادهم ، ولا يتبع الحق أهواءهم أو ليس  
 إرادتهم تلك للرعية فى الإيمان ، فقد جاءهم ما يكفيهم عن اقتراح غيره ، وإنما  
 هم مردة الداء ، ولذا قال بل لا يخافون الآخرة أى لا يؤمنون بالنعت والحرارة ولا  
 يخشون العقاب لإتيانهم العاجلة ، أى فذلك الذى دعاهم إلى الإعراض عن تذكرة  
 الله ، والإيباء عن الإيمان .

( فكلا ) الأولى : ردع عن تلك الجراءة . بل لا يخافون الآخرة ، فذلك يعرصون  
 عن التذكرة لا لامتداح إيتاء الصحف ( كلا ) ردع عن إعراضهم ، ( أنه ) أى  
 القرآن تذكرة ، وأى تذكرة (٣) ، وقال الشوكاني (٤) والأكوسي .  
 كلا بل لا يخافون الآخرة يعنى عذاب الاحرة ، لأنهم لو خافوا النار لما اقترحوا  
 الآيات . وقيل كلا بمعنى حق ثم كرر الردع . والحرر لهم فقال : كلا إنه تذكرة  
 يعنى القرآن ، أو حق إنه تذكرة ، والمعنى إنه يتذكر به ويتعظ بمواعظه .

(١) البحر المحيط ٨ : ٢٧٢

(٢) محاسن التأويل ١٦ : ٢٤٦

(٣) إرشاد العقل السليم ٥ : ٦٣

(٤) فتح القدير ٥ : ٣٣٣ ، روح المعاني ٢٩ : ١٦٨

كلا بل لا يخافون الآخرة ، كلا إنه تذكرة . الوقف : على ( كلا ) لا يجوز . لأن  
 كنت تنفى بها ما حكى الله عنهم من أنهم لا يخافون الاحرة . فإن جعلتها تنفى  
 على أنها تأكيد لكلا الأولى جار الوقف عليها عن بعض العناء ، وهو مذهب  
 أبى حاتم والكسائى وبصير ، يجعلونها ردا وتأكيدا لكلا الأولى فتعنى ما يفهمه  
 الأولى وهذا بعيد ، لأن التأكيد لا يفرق بينه ، وبين المؤكد . وقد اجزوا الوقف  
 على ( كلا ) الأولى ، وكيف يجوز الوقف عليها والثانية عندهم تأكيد لها  
 فيفرقون بين المؤكد وتوكيده . وفيه بعد آخر أيضا لإشكال المعنى فلا يحسن  
 الوقف عليها عند ويجوز الابتداء بها على معنى ألا إنه تذكره ، ولا يكون  
 الابتداء بها على معنى حقا إنه تذكرة ، لأنه يلزم فتح أن على ما تقدم ذكره .  
 ولا يجوز فتحها إذ لم يقرأ بها أحد .  
 الإعراب :

كأنهم حمر مستغفرة الجملة حالية ، والصمير الممكن فى معرضين . فهى  
 حال متداخلة ، وقرئ فى السبع بكسر الفاء . وفتحها ، فالأولى بمعنى بافرة .  
 والثانى بمعنى نفره الأسد . أو الصياد ، فرت من قسورة . الحملة نعت شئ  
 لحر ، وصحفا : مفعول ثان

### ثلاث آيات

### القيامة

قال تعالى :

( فإذا برق البصر ، وطمس القمر ، وجمع الشمس والقمر يقول لإسـ  
 يومئذ أين المفر ، كلا لا وزر ) ( ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ) .

( فإذا برق ) قرأه نافع بفتح الراء على معنى لمع وشخص عند الموت ، أو  
عد البعث ، وقرأ الباقون يكسر الراء على معنى ( حر ) ، وفرع البصر عند  
البعث ، وقيل عند الموت ، وقوله :

وحسب القمر ، وجمع الشمس والقمر يقول الإنسان يومئذ أين المفر ، وما بعده  
، يدل على أن ذلك يكون يوم القيامة ، وقيل : هما لغتان بمعنى حار .

( المفر ) : مصدر فهو بمعنى أين الفرار <sup>(١)</sup>

قال الفراء <sup>(٢)</sup> - قرأه الساس ( المفر ) بفتح الفاء ، وعص ابن عباس أنه قرأ أين  
المفر ، وقال إنما المفر مفر الدابة حيث تفر ، وهما لغتان المفر والمفر ،  
والمذب والمذب ، وم كس ( يفعل ) فيه مكسوراً مثل يدب ، ويفر ويصح .  
فالعرب تقول : مفر ومفر ، ومصبح ومصبح ، ومذب ومذب

قال الماوردي : يحتمل وجهين - أحدهما أين المفر من الله سبحانه استحياء منه  
، والثاني : أين المفر من جهنم حذراً منها <sup>(٣)</sup>

وقال أبو حنيس <sup>(٤)</sup> . والظاهر أن قوله ( لا وزر ) إلى ربك يومئذ المستقر من  
تمام قول الإنسان ، وقيل هو من كلام الله تعالى لا حكاية عن الإنسان .

( ١ ) الكشف عن وجوه القراءات السبع ١ - ٣٥ ، مشكل إعراب القرآن

لمكي ٢ : ٧٧٧ البحر ٨ : ٣٧٧

( ٢ ) معاني القرآن ٣ : ٢١٠

( ٣ ) فتح القدير ٥ : ٣٣٧

( ٤ ) البحر ٨ : ٣٧٧ ، الكشف ٤ : ٦٤٨

( كلا ) وقال القرطبي <sup>(١)</sup> - هو من قول الله تعالى ثم نسر هذا الرد فقال . لا وزر  
، أي لا ملجأ من النار ، وكان ابن مسعود يقول : لا حصن ، وكان الحسن يقول  
: لا جيل وابن عباس يقول : لا ملجأ ، وابن جبير لا محيص ، ولا منعه ،  
المعنى في ذلك كله واحد ، والوزر في اللغة ما يلجأ إليه من حصن ، أو جيل أو  
غيرهما .

وقال الألويسي وأبو السعود : ( كلا ) ردع عن طلب المفر وتمنيه <sup>(٢)</sup>

قال القرطبي <sup>(٣)</sup> : قال ابن عباس أي إن أبا جهل لا يؤمن بتفسير القرآن وبيانه  
، وقيل أي ( كلا ) لا يصلون ولا يزكرون يريد كفار مكة . بل تحبون يا كافر مكة  
العاجلة .

والوقف على ( كلا ) لا يحسن ؛ لأنك لو وقفت عليها لنفيت ما حكي جل ذكره  
من قول الإنسان يوم القيامة أين المفر \* وقد أحر قوم الوقف عليها جعلوها ردا  
لما طمع به الإنسان من إصابته مفرا ذلك اليوم ثم ابتدأ ، لا وزر بتكرير المعنى  
للتأكيد ، إذ قد اختلف اللغزان وهذا قول . والأول أحود ، لأن هذا معنى قد  
تضمنه قوله تعالى : لا وزر ، فالوقف الحسن لا وزر ويحسن الابتداء <sup>(٤)</sup> على  
معنى ( ألا ) ، وعلى معنى ( حقا ) ، وكونها بمعنى حقا أمكن وأبلغ في المعنى  
؛ لأنها تكون تأكيداً لعدم الملجأ من الله يوم القيامة

الإعراب :

( فإذا برق ) الفاء استئنافية . وجملة يقول الإنسان لا محل لها . لأنها جواب  
شرط غير حارم . والتوسيع عوض عن جملة ، أي يوم إذا برق البصر .

( ١ ) الجامع الأحكام القرآن ١٩ : ٦٤ .

( ٢ ) روح المعاني ٢٩ : ٨٧٦ ، إرشاد العقل المبين ٥ : ٦٦ .

( ٣ ) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ٧٠ .

( ٤ ) مكي ٤٣ .

( أين المقر ) أين : اسم استفهام في محل نصب ظرف مكان ، والظرف متعلق بمحذوف في محل رفع خبر مقدم ، والمقر : مبتدأ مؤخر ، والمعز : مصدر ميمي بمعنى الفرار ، أو اسم مكان للقرار والأول مفتوح الفاء ، والثاني مكسورها ، وقد قرئ كما سبق

٢- ( فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ، ثم إن علي بيانه ، كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ) ( ١٨ : ٢١ )  
التوضيح :

( فإذا قرأناه ) أي أتممنا قراءته عليك بنس حبريل عليه السلام ، وإسناد القراءة إلى سون العظمة للمبالغة في إيجاب التأني فاتبع قرآنه أي فكن مقف له ، ثم إن علينا بيانه : أي بيان ما أشكل عليك من معانيه وأحكامه ، ( بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ) قرأهما الكوفيون ، ونافع بالتاء على الخطاب على معنى قل لهم يا محمد ، بل تحبون العاجلة ، وتذرون ، وقرأ الباقر بالياء فيهم على الغيبة ، ردوه على لفظ الغيبة المتقدم الذكر (١) ووضح الشوكاني (٢) القراءتين بقوله :

قرأ أهل المدينة والكوفيون بل تحبون وتذرون بالفوقية في الفعلين جسيما ، وقرأ الباقر بالتحنية فيهم ، فعلى القراءة الأولى يكون الخطاب لهم تقريبا وتوبيخا ، وعلى القراءة الثانية يكون الكلام عائدا إلى الإنسان ، لأنه بمعنى الناس والمعنى : تحبون الدنيا ، وتتركون الآخرة فلا تعملون لها .

( ١ ) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٢ : ٢٥٠

( ٢ ) فتح القدير ٥ : ٣٣٨

( كلا ) قال أبو حيان (١) ، رد عليهم ، وعلى قولهم ، أي ليس كم زعمتم وانتم أنتم قوم غلبت عليكم محبة شهوات الدنيا حتى تتركوا معه الآخرة ، ولنظر في أمرها .

وقال الرمخشري (٢) : ( كلا ) ردع لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن عادة العجلة وإنكار لها عليها ، وحث على الأناة ، والتؤدة ، وقد بالغ في ذلك باتباعه قوله : ( بل تحبون العاجلة ، كأنه قال ، بل أنتم يا بني آدم ، لا تكلم حلفتكم من عجل ، وطبعتم عليه تعجلون في كل شيء ، ومن ثم تحبون العاجلة ، وتذرون الآخرة ، وقرئ بالياء وهو أبلغ .

قال الأكمسي (٣) كلا إرشاد لرسول الله تعالى عليه السلام ، وأخط به عن عادة العجلة وترغب له عليه الصلاة والسلام في الأناة ، وبالع سبحاته في ذلك لمزيد حبه إياه باتباعه قوله تعالى : ( بل تحبون العاجلة ، وتذرون الآخرة ) نعيم الخطاب للكل ، كأنه قيل بل أنتم يا بني آدم لما حلفتكم من عجل ، جيلتم عليه ، تعجلون في كل شيء ولذا تحبون العاجلة ، وتذرون الآخرة ، ويتضمن استعجالك ، لأن عدة بني آدم الاستعجال ، ومحبة العاجلة ، وقيل - ( كلا ) ردع نجسار عن الاعتزاز بالعاجل ، فيكون جمع الصمير في الفعلين باعتبار معنى الحس ، ويؤيده قراءة الفعليين على صيغة الغيبة (٤) ، وقيل ( كلا ) ردع عن العجلة والترغيب في الأناة ، وقيل هي ردع لمن لا يؤمن بالقرآن (٥) .

( ١ ) الكشف ٤ : ٦٤٩ .

( ٢ ) روح المعاني ١٦ : ١٧٩ .

( ٣ ) إرشاد العقل السليم ٥ : ٦٧ .

( ٤ ) فتح القدير ٥ : ٣٣٨ .



والوقف على ( كلا ) ' لا يحسن ، لأنك كنت ما نضمن الله لنا من بيان كنهه ،  
والابتداء ( بكلا ) هو الحصر المحتار عندنا في هذا على معنى ( حقا ) ، أو  
على معنى ( ألا ) وكوبها بمعنى ( حقا ) هنا ، أحسن ، ليؤكد به ، ما أخبر الله  
عن عباده من محبتهم الدنيا ، ورهدهم في الآخرة ، وذلك صحيح في كل الحلق  
إلا من عصمه الله ووفقه .

الإعراب :

قرآنه . الحملة في محل جر بإضافة الظرف إليها ، والفاء رابطة لجواب ( إذا )  
، بيانه : اسم إن مؤخر ، ( كلا ) حرف ردع وزجر ، و ( بل ) إضراب انتقالي  
، والإخطاب لكفار قريش ، والإنسان عموما ، وقرئ بالتاء على سبيل الالتفات ،  
وبالتاء على سبيل الغيبة .

٣ - ( ووجود يومئذ بأسرة ، تظن أن يفعل بها فاقرة كلا إذا بلغت التراقي وقيل  
من راق ) ( ٢٤ : ٢٧ ) .

التوضيح :

( بأسرة ) شديدة العبوس ، وهي وجوه الكفرة  
( تظن ) أي يتوقع أربابها أن يفعل بها ( فاقرة ) داهية عظيمة تقصم فقار  
الظهر ، والتراقي : جمع ترقوة ، وهي العظم الذي في أعلى الصدر بين ثغرة  
النحر والعاتق ، وهما ترقوتان والجمع التراقي ، والتراقي ، ويقال ترقاه ترقاة  
، أي أصاب ترقوته ، وقد بلغت روحه التراقي إذا شارب الموت أي بلغت النفس  
أعلى الصدر ، وهي العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال .

( وقيل من راق ) أي قال من حصر صاحبها من يرقيه ويحجبه مما هو فيه من  
الرقية ، وقيل هو من كلام ملائكة لموت أكرم يرقى بروحه ملائكة الرحمة ، أو  
ملائكة العذاب من الرقي .

( ١ ) مكي ٤٤

( كلا ) ردع (١) عن إظهار الذنب على الآخرة ، وتذكير لهم بما يقولون إليه من  
الموت الذي تنقطع العاجلة عنده ، وينتقل منها إلى الآجلة ، والضمير في بلغت  
عائد إلى النفس الدال عليها سياق الكلام كقول حاتم (٢)

لعمرك ما يغى الثراء عن المعنى إذا حشرجت يوما وضيق بها الصدر وقال  
الزجاج : كلا ردع وتنبية ، ومعناه ارتدعوا عما يؤدي إلى العذاب (٣) .

أب النحاس (٤) فقال : ( كلا ) تكون بمعنى حقا ، وتكون مستدا على هذا ها هنا  
وزعم محمد بن جرير أن التمام ها هنا ( كلا ) ، وأن المعنى ليس الأمر كما  
يقول المشركون من أنهم لا يجازون على شركهم ومعصيتهم ، وقال أبو السعود  
والأخوصي (٥) :

( كلا ) ردع عن إظهار العاجلة على الآخرة أي ارتدعوا عن ذلك ، وتنبهوا لم  
بين أيديكم من الموت الذي ينقطع عنده ما بينكم ، وبين العاجلة من العاقبة .  
وقيل ( كلا ) ردع وزجر أي بعد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة ثم يستأنف فقال .  
إذا بلغت التراقي أي بلغت النفس ، أو الروح التراقي ، وقيل معنى ( كلا ) حق  
أي حق أن المساق إلى الله إذا بلغت التراقي ، والمقصود تذكيرهم بشدة الحال  
بعد رول الموت والوقف على ( كلا ) (٦) لا يحسن ، لأنك لو وقعت عليها لبيت  
ما حكى الله لنا من أن الكفار يوم القيامة وجوههم عابسة وقد أيقنوا بوقوع  
العذاب بهم .

( ١ ) البحر المحيط ٨ : ٢٨٠ .

( ٢ ) البيت في البحر ٨ : ٣٨٠ ، اللسان ( حشر ج ) ٢ : ٨٨٤ ، روح المعاني

٢٩ : ١٨٤ .

( ٣ ) معاني القرآن وإحراجه ٥ : ٢٥٤ ( ٤ ) إعراب القرآن ٢ : ٩٢

( ٥ ) إرشاد العقل السليم ٥ : ٦٨ ، روح المعاني ٢٩ : ١٨٤

( ٦ ) مكي ٤٦

وبك حق لا يجوز نفيه وقد أجاز الطبري على معنى يظن ألا يعاقب  
( كلا ) ، وقال النحاس أحسبه غلط إذ ليس في القراءة حرف وهو كما قال  
والإبداء بكلا في هذا حسن بالغ على معنى ( حق ) إذا بلغت التراقي . أو على  
معنى ألا إذا بلغت .

لإعراب :

وجوه : مبتدأ ، بإسرة . صفة . يومئذ ليست تخصيصاً للكرة فيسوع الإبداء  
بها ، لأن ظرف الزمان لا يكون صفة للجئة وإنما هو معمول بإسرة ، وأن وما  
دخلت عليه مدت مسد مفعول تظر ، وجئة بلغت في محل جر بإضافة ( إذا )  
إليها .

## النبا

ابن

قال تعالى : ( عم يتساءلون عن النبا العظيم الذي هم فيه مختلفون كلا  
سيعلمون ) ( ١ : ٣ )  
التوضيح :

( عم يتساءلون ) قرأ الجمهور بياء لعبية فيهما ، وعن الضحاك : ( الأول بالياء  
على الخطاب ، والثاني بالياء على القبية . وحذف ما يتعلق به العلم على  
سبيل التهويل أي سيعلمون ما يحل بهم ( كلا ) ردع للمتسائلين<sup>(١)</sup> ، وقال  
الرمخشري<sup>(٢)</sup> : ردع للمتسائلين هروء ، ( سيعلمون ) وعيد لهم بأنهم سوف  
يعلمون أن ما يتساءلون عنه

، ويضحكون منه حق ، لأنه واقع لا ريب فيه ، وتكرير الردع مع الوعيد تشديد  
في ذلك ، ومعنى ( ثم ) الإشعار بأن الوعيد الثاني أبلغ من الأول ، وقال  
الأكومى :

( كلا ) ردع عن التساؤل على الوجهين المتقدمين فيه ، وقيل عنه . وعن  
الاختلاف بمعنى مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم في أمر البعث ،  
وتعقب بأن الجملة التي تضمنته لم تقصد لداتها ، فبيد اعتبار الردع إلى ما  
فيها وقوله سبحانه ( سيعلمون ) وعيد لأولئك المتسائلين المتهربين بطريق  
لامستأناف ، وتعليل للردع ، والسير للتقريب والتأكيد ومفعول يعلمون محذوف ،  
وهو ما يلاقوه من فنون الدواهي والعقوبات ، والتعير عن لقائه بالعلم لوقوعه  
في معرض التساؤل ، والمعنى : ليرتدعوا عما هم عليه ، فإنهم سيعلمون عم  
قليل حقيقة الحال إذا حل بهم العذاب ، والتكال

وقال القرطبي<sup>(٣)</sup> : ( كلا سيعلمون ) أي سيعلمون عاقبة القرآن ، أو سيعلمون  
البعث ، أو تكذيبهم القرآن فيوقف عليها ، ويجوز أن يكون

بمعنى حقاً ، أو ألا : فيبتدأ بها ، والأظهر أن سؤالهم إنما كان عن البعث  
والوقف على ( كلا )<sup>(٤)</sup> لا يحسن ، لأنك تنفي ما حكى الله لنا من اختلافهم في  
النبأ العظيم - وهو القرآن - ونك لا ينفي ، لأنه قد كان ، وقد أجاز بصير  
الوقف عليها بجعلها نفي لما تضمنته تأويل الآية من نفي المشركين للبعث وذلك  
بعيد ، لأنه لفظ لم يتضمنه معنى الآية ، إنما تكون ( كلا ) نفي لما هو موجود  
في لفظ النص . وفي الوقف عليها إشكال لأنه لا يعلم ما نفت اللفظ الآية .

أم ما تضمنه اللفظ من التأويل ؟

( ١ ) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ٧١

( ٢ ) مكي ٤٧

( ١ ) البحر المحيط ٨ : ٤٠٣ ، وقال القرطبي ١٩ : ١١١ ، وقراءة العامة فيهم  
بالياء على الخبر لقوله تعالى ( يتساءلون ) ، وقوله هم فيه مختلفون وقر  
الحسن وأبو العاتية ومالك بن دينار يلتاء فيهما .

( ٢ ) الكشف ٤ : ٦٧١

فلا يحسن الوقف عليها في هذا الموضع ، وحكى عن نصير أنه وقف عليها على تأويل أنها رد لتحقيق الاختلاف ، قال تقديره : كلا لا اختلاف فيه وأكر أبو حاتم الوقف على ( كلا ) في هذا .

والاستدعاء ( بكلا ) حسن على معنى ألا سيعلمون ، أو على معنى حقا سيعلمون ، وكوبها على معنى ( حقا ) أحسن ، ليؤكد بها وقوع العلم منهم ، ويحقق بها لفظ التهديد الذي تضمنه الخطاب ،

الإعراب .

عن حرف جر ، ما : اسم استفهام مجرور بعن ، وتحذف الألف إذا دخل على ( ما ) الاستفهامية حرف جر ، ويجوز إثبات الألف ضرورة أو قليلا كلا - ردع للمتستلين ، سيعلمون - وعيد ، والمفعول محذوف كما تقدم تقديره ما يحل بهم

٢ - ( ثم كلا سوف يعلمون )

التوضيح

( ثم كلا ) تكرير لما قبله من الردع ، والوعيد للمبالغة وتم للتفاوت في الرتبة ، فكأنه قيل لهم يوم القيامة ردع وعذاب شديدان ، بل لهم يومئذ أشد وأشد ، وبهذا الاعتبار صار كأنه معبر لما قبله ، فعطف عليه وابن مالك يقول في مثله إنه من التوكيد اللفظي وإن توسط حرف العطف ، وقيل الأول إشارة إلى ما يكون عند التنزع ، وخروج الروح من رجز ملائكة الموت عليهم السلام ، وملائكة كربات الموت ، وشدادته ، وإكشاف العطاء ، والثاني ، إشارة إلى ما يكون في القيامة من رجز ملائكة العذاب عليهم السلام ، وملائكة شديد العقاب ، ( ثم ) في محلها لما بينهما من البعد الزماني ، ولا تكرار فيه والنظر أن العطف على هذا وما قبله على مجموع كلا سيعلمون <sup>(١)</sup>

قال القرطبي <sup>(١)</sup>

( ثم كلا سيعلمون ) أي حقا ليعلمن صدق ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن ، ومما نكر لهم من البعث بعد الموت ، وقال الضحاك كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم ، وقيل بالعكس أيضا ، وقال الحسن : هو وعيد بعد وعيد .

والوقف على <sup>(٢)</sup> ( كلا ) لا يجوز ، لأنك كنت تنفى ما مضى من التهديد والوعيد ، وتنفى وقوع العلم بهم ، وذلك كفر فإن جعلت ( كلا ) بمعنى ( حقا ) ، وجعلتها تأكيدا وتكريرا ( لكلا ) الأولى لم يحسن الوقف عليها أيضا ، لأن سيعلمون تكون أيضا تأكيدا وتكريرا ( لسيعلمون ) الأولى ، ولا يفرق بين بعض التأكيد وبعض . ولا يحسن أيضا الابتداء بها ، لأن قبلها حرف عطف ، وهو ( ثم ) ولا يوقف على حرف العطف دون المعطوف والأحسن أن تقف على سيعلمون الآخر ، وتجعل الجملة الثانية وهى . ( كلا سيعلمون ) توكيدا للجملة الأولى ومعطوفة عليها ، ويجوز أن تقف على ( سيعلمون ) الأولى وتبتدئ ثم كلا سيعلمون على قول الضحاك ، لأنه قال كلا ( سيعلمون ) الأولى للكافرين ، ثم كلا سيعلمون الثانی للمؤمنين ولك أن تجعله تهديدا بعد تهديد ، ووعيدا بعد وعيد ، وفيه معنى التأكيد أيضا ، والاختيار أن تصل فلا تقف عليه .

الإعراب : ثم حرف عطف للترتيب مع التراخي ، وكلا سيعلمون تأكيد لعمى للجملة السابقة . ولا يضر توسط حرف العطف ، والشحويون يأبون إلا أن يكون عطفًا وإن افتاد التأكيد ، ويمكن أن يجب بأن هناك تعابيرا ملحوظا وهو أن الوعيد الثانی أشد من الأول ، ويكون بهذا مغيرا للأول ولذلك جاء العطف بـ ثم .

قال تعالى ١- ( وأب من جاءك يسعى ، وهو يخشى ، فانت عنه تلهي .  
كلا إنها تذكرة ) ( ٨ : ١١ )

التوصيح :

( تلهي ) هو من لهي بكذا يلهي أي تشاغل به . وليس هو من اللهو في شيء .  
لأنه مصد إلى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يليق بمصعبه الكريم أن  
ينسب إليه الفعل من اللهو بخلاف الاشتغال . فإنه يجوز أن يصدر عنه في بعض  
الأحيان ، وفي القاموس لهي لهو لعب كالتهي . وألهاه ذلك . ولهي به كركصي  
أحبه وعنه سلا وغفل . وترك ذكره ولها كدعا لها ولهايات وتلهي ( كلا  
إنها ) أي سور القرآن ، أو الآيات ، ( تذكرة ) عظة ينتفع بها ( فمن شاء  
ذكره ) أي فمن شاء أن يذكر هذه الموعظة ذكره أتى بالضمير مذكرا ، لأن  
التذكرة هي الذكر ، وهي جملة معترضة تتضمن الوعد والوعيد <sup>(١)</sup>

وقال الزمخشري <sup>(٢)</sup> : ( كلا ) ردع عن المعاتب عليه ، وعن معالودة مثله .

وقال القرطبي <sup>(٣)</sup> ( كلا إنها تذكرة ) كلا كلمة ردع ورجع . أي ما الأمر كما

تفعل مع الفريقين أي لا تفعل بعدها مثلها من إقبالك على الغنى ،

وعراضك عن العموم الفقير ، والذي جرى من النبي صلى الله عليه وسلم

كان ترك الأولى وقال السمين <sup>(٤)</sup> : ( إنها ) الضمير للسورة ، أو الآيات

قوله . ( ذكره ) يحذر أن يكون الضمير لله تعالى ، لأنه منزل التذكرة . وأن

يكون للتذكرة ؛ وذكر ضميرها ، لأنها بمعنى الذكر والوعظ .

(١) البحر المحيط ٨ : ٤١٩

(٢) الكشف ٤ : ٦٨٩ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٤٠

(٤) الدر المصون ٦ : ٤٧٩ .

والوقف على ( كلا ) <sup>(١)</sup> لا يحسن ، لأنك كنت تنفي ما حكى الله عز وجل من  
أمر النبي صلى الله عليه وسلم مع ابن أم مكتوم . وقد أجازوه بعضهم .  
وهو مروى عن نافع ونصير ، وقال نصير : معنى ( كلا ) هنا ليس هذا هو  
الحق ، وقيل معنى الوقف على معنى لا تعرض عن هذا ، وتقبل على هذا ، وهو  
وجه صالح ، وترك الوقف عليها أمكن وأبين . والابتداء بكلا حسن على معنى  
ألا إنها تذكرة ، ولا يحسن أن تجعلها في الإبتداء بمعنى حقا ، لأنه يلزم فتح  
( أن ) بعدها ، وللم يقرأ بذلك أحدا .  
وقال القشيري <sup>(٢)</sup> . والوقف على ( كلا ) على هذا الوجه جائز  
ويجوز أن تقف على ( تلهي ) ثم تبدئ بكلا على معنى حقا  
الإعراب :

الواو عاطفة ، أم : حرف شرط وتفصيل ، من اسم موصول في محل رفع  
مبتدأ وجملة جاءك . لا محل لها لأنها صلة ( من ) . وجملة ( يخشى ) خبر  
والجملة حال من فعل يسعى فهي حال متداخلة . والفاء رابطة لجواب أم .  
كلا : حرف ردع وزجر لكل إنسان عن ارتكاب مثل المعاتب عليه روى أنه  
عليه الصلاة والسلام ما عيس بعد ذلك في وجه فقير قط ، ولا تصدى لغنى .

٢- ( ثم إذا شاء أنشره ، كلا لما يقض ما أمره ) ٢٢ ، ٢٣

التوصيح : قال الزمخشري <sup>(٣)</sup> : ( كلا ) ردع للإنسان عما هو عليه ( لما

يقض ) لم يقض بعد ، مع تطويل الرمان ، وإمتداده من لئن اسم إلى هذه

الغاية ( ما أمره ) الله حتى يخرج عن جميع أوامره يعني أن إنسانا لم يخل

من نقص وير قسط وقال أبو حيان <sup>(٤)</sup> .

( كلا ) ردع للإنسان عما هو فيه من الكفر والطغيان .

(١) مكي ٥٠

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٤٠ : ١٩

(٣) الكشف ٤ : ٦٩١

(٤) البحر المحيط ٨ : ٤١٩

( لم يقص ) من أول تكليفه إلى حين إقباره ما أمره به الله تعالى فالصغير في ( يقص ) للإنسان ، وقال ابن فورك الله تعالى أي لم يقص الله لهذا تكافرا ما أمره به من الإيمان بل أمره بما لم يقص له وقال ابن جري<sup>(١)</sup> كلا ردع للإنسان عما هو فيه ، لما يقص ما أمره أي لم يقص الإنسان على تطاول عمره ما أمره الله

الوقف<sup>(٢)</sup> على ( كلا ) لا يجوز ؛ لأنك لو وثقت عليها تكسبت تنفسي البعث ، والابتداء بها حسن على معنى ( ألا ) وعلى معنى ( حقا ) ، وهو ما لا يحسن الوقف فيه على معنى ( كلا ) ويحسن الابتداء بها لإعراب : —

إذا شاء : مفعول المشيئة محذوف ، والتقدير : إذا شاء إنشأه كلا لم يقص ما أمره : كلا : ردع وزجر للإنسان المعترسل في ضلاله المغتر باغتراره ، المتطاول عجب وتبها ، لما : حرف نفى وجزم يقص مصارع محزوم — ( لم ) ، وعلامة جزمه حذف حرف العلة ، وجزم — ( لما ) ، لدلالة على أن العجب والكبر مازالا ملازمان للإنسان حتى الساعة التي هو فيها و ( ما ) مفعول به . وجملة أمره : صلة ، والعائد محذوف تقديره : به

(١) التسهيل ٤ : ١٧٩

(٢) مكي ٥٢

قال تعالى : ( يا أيها الإنسان ما غرت بك البركة الذي خلقك فسواك فعدلت في أي صورة ما شاء ركبك ، كلا بل تكذبون بالتدين وإن عليكم حدظين ) ١٠ : ٦

التوضيح : —

( فعليك ) قرأ الكوفيون بالتحفيف على معنى عدل بعصك بعض ، فصرت معدل الخلق ، متماشبة ، فلا تفاوت في خلقك ، وقيل معاد عدك أي شبهه إليك ، أو حالك ، أو عمك ، أي صرفك إلى شبه من شاء من قرأ بك ، وقرأ : لياقون بالتشديد على معنى سوى خلقك في أحسن صورة ، وأكمل تقويم فجعلك قائم ، ولم يجعلك كالبهائم متطأ طفء والتشديد مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup> ( كلا ) ردع وحرر لما دل عليه ما قبله من اغترارهم بالله تعالى ، أو لما دل عليه ما بعد ( كلا ) من تكذيبهم بيوم الجراء والدين ، أو شريعة الإسلام ، وقرأ الجمهور ( بل تكذبون ) بالهاء خطايا للكفار ، والحسن وأبو جعفر وشبيهه . وأبو بشر بياء الغيبة<sup>(٢)</sup>

وقال الزمخشري<sup>(٣)</sup> . —

( كلا ) ارتدعوا عن الاغترار بكرم الله والتسلق به . وهو موجب الشكر والطاعة إلى عكسهما الذي هو الكفر والمعصية .

وقال القرطبي<sup>(٤)</sup> يجوز أن تكون ( كلا ) بمعنى حق ، وألا يبتدأ بها ، ويحور أن تكون بمعنى ( لا ) على أن يكون المعنى ليس الأمر كما تقولون من أنكم في عبادتكم غير الله محققون ، يدل على ذلك قوله تعالى : ( ما عرت برك تكريم ) ، وكذلك يقول الفراء يصير المعنى ليس كما غرت به ، وقيل أي ليس الأمر كما يقولون من أنه لا بعث ، وقيل

(١) الكشف عن وجوه القراءات

(٢) الكشف ٤ : ٧٠٣

(٣) البحر المحبط ٨ : ٤٢٨

(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٦٢

هو بمعنى الردع والزجر أى لا تعذبوا بحلم الله وكرمه ، فتتركوا التفكير فى آياته

وقال الشوكلى (١)

( كلا ) للردع والترجيع عن الاعتراض بكرم الله . وجعله ذريعة إلى الكفر به . والمعصية له . ويجوز أن يكون بمعنى حقا ، وقوله ( بل تكذبون بالدين ) بضرب عن جملة مقدرة يسبق إليها الكلام ، كأنه قيل بعد الردع ، وأنتم لا تردعون عن ذلك . بل تجورونه إلى ما هو أعظم منه من التكذيب بالدين وهو الجراء أو بدين الإسلام . والوقف (٢) على ( كلا ) لا يحسن ، لأنك كنت تنفى ما أخبر الله سبحانه به من أنه يصور الإنسان فى أى صورة شاء فى صورة أب أو أم . أو حال . أو عم . أو حمير ، أو حنيز . وذلك حق لا ينتفى وقد أجازته بصير على معنى . لا يؤمن هذا الإنسان بذلك وقيل معنى الوقف ليس كما غررت به . وفيه بعد للإشكال . والابتداء بها حسن على معنى ( الا بل تكذبون ) أو على معنى حقا بل تكذبون ، وكونها بمعنى حقا أحسن لتقيد تأكيد تكذبهم بالدين ، وهو الجراء فى الآخرة .

وقال ابن الأثير (٣) : الوقف الجيد على الدين . وعلى ركبك وعلى كلا قيسح ، والمعنى . بل تكذبون يا أهل مكة بالدين أى بالحساب ، ويل لنفى شىء تقدم وتحقق غيره . وإنكار البعث قد كان معلوما عندهم ، وإن لم يجر له ذكر قال الغراء : كلا ليس الأمر كما غررت به . قرأ الجمهور تكذبون بالثوقية على الخطاب وقرأ الحسن ، وأبو جعفر وشيبه بالتحية على الغيبة .

الإعراب :-

يا : حرف نداء ، أى : منادى نكرة مقصودة مبنى على الضم فى محل نصب

(١) فتح القدير ٥ ٥٩٥ (٢) مكى ٥٢ (٣) الكشف ٢ ٣٦٤

والهاء للتنبيه ، والإنسان : بدل ، ما : اسم استفهام مبتدأ وجملة غرك خبره . وقرأ ابن حبر والأعشى : ما أغرك فبتحمل أن تكون ما استفهامية وأن تكون تعجبية .

وقال سبحانه ( الكريم ) دون غيره من الصفات والأسماء لأنه سبحانه كأنه لقته الإجابة حتى يقول : عزنى كرم الكريم .

فى أى صورة ما شاء ركبك : الجار والمجرور متعلق بركبك و ( ما ) رائدة وجملة شاء . صفة لصورة . والمفعول به محذوف أى شاءها . ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال أى ركبك حال كونك حاصلا فى بعض الصور ، أو يتعلق بركبك وجملة ( وإن عليكم لحافظين ) فى محل نصب على الحال من فاعل تكذبون ، أى تكذبون والحال أن عليكم من يدفع تكذيبكم ، ويجوز أن تكون مستأنفة معوفة لبيان ما يبطل تكذيبهم ،

### المطالعين أربع آيات

قال تعالى :

١ - ( يوم يقوم الناس لرب العالمين ، كلا إن كتاب الفجار لفسى مسجين وما جراك ما مسجين كتاب مرقوم ) ( ٦ : ٩ )

التوضيح :-

الفجار : الكفار وكتائبهم هو الذى فيه تحصيل أصالهم

( مسجين ) قال الجمهور فعيل من السجر كسكير ، أو فى موضع سجن فجاء بناء مبالغة . ومسجين على هذا صفة لموضع محذوف قال ابن مقبل (١) :

ورفقة يضربون البعض ضاحية ضربا تواصت به الأبطال محب

وقال الزمخشري : فإن قلت ما مسجين أصفة هو أم اسم قلت :

(١) بسن ، سجن

وقال الزمخشري<sup>(١)</sup> :

( كلا ) ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والعفة عن ذكر البعث والحساب .  
ونبههم على أنه مما يجب أن يتاب عنه . ويعدم عليه . ثم أمتع وعبد الفجار  
على العموم ، وكتاب الفجار ما يكتب من أعمالهم .  
وقال النيسابوري<sup>(٢)</sup> :

كلا لتحقيق أن بمعنى ( ألا ) التي للتنبيه ، أو حقا ، أو هو ردع عن التطفيف  
وقال القاسمي<sup>(٣)</sup> كلا ردع عن التطفيف الذي يقتضيه بعففتهم عن يوم الحساب  
، وصعب اعتقادهم به والوقف على ( كلا )<sup>(٤)</sup> لا يحسن ، لأنك كنت تنفي قيام  
الناس لرب العالمين ، وذلك لا ينفي بل هو حق لا شك فيه

( ١ ) الكشف ٧٠٧ - ٤ ، روح المعاني ٣٠ : ٩١

( ٢ ) غرائب القرآن ورغائب الفرقان ٦ : ٥٤٦٢

( ٣ ) تفسير القاسمي ١٧ : ٩٠

( ٤ ) مكي ٥٤

بل هو سم علم منقول من وصف كخاتم . وهو منصرف ، لأنه ليس فيه إلا  
سبب واحد وهو لتصرف انتهى . وكذا قد قدم أنه كتب جامع وهو ديوان الشيو  
لورن سه فيه أعمال لشياطين ، وأعمال الكفرة ، ولصفة من الجر والأكسس .  
وهو كتاب مرقوم : مسطور بين الكتابة ، أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه .  
والمعنى . أن ما كتب في أعمال الكفار ، مثبت في تلك الديون . وقال أبو حيسب  
والظاهر أن ( سجيناً ) هو كتاب ، وذلك أبطل منه كتاب مرقوم ، وقال عكرمة .  
سجين عبارة عن الخسر والهوان كما تقول : بنغ فلان الحضيض . إذا صار في  
غاية الجمود . وقال بعض اللغويين ( سجين ) نون بدل من لام وهو السجيل .  
فتخلص من أقوالهم ن سجين . توبة أصلية ، أو بدل من لام ، وإذا كانت  
أصلية فاشتقاقه من السجن ، وقيل هو مكن فيكون كتاب مرقوم خير مبتدأ  
محذوف أي هو كتاب ، وعنى بالتصوير عوده (على كتاب الفجار أو على سجين  
على حذف أي هو محل كتاب مرقوم ، وكتاب مرقوم تفسير له على جهة البدل ،  
أو خبر مبتدأ ، والتصوير المقدر الذي هو عند سجين . أو كناية عن الخسرار  
والهوان هل هو صفة أو علم ، وما أدراك ما سجين أي ليس ذلك مما كنت تعلم  
( مرقوم ) أي مثبت كالرقم لا يبلى ولا يمحو<sup>(١)</sup>

( كلا ) قال أبو حيسب . ردع لم كانوا عليه من التطفيف . وهذا القيام يختلف  
الناس فيه بحسب أحوالهم وقال القرطبي<sup>(٢)</sup> :

( كلا ) . ردع وتنبيه أي ليس الأمر على ما هم عليه من تطفيف الكيل والميزان .  
أو تكذيب بالآخرة فليتردعوا عن ذلك فهي كلمة ردع وزجر ، ثم استأنف فقال :  
إن كتب الفجار وقال الحسن كلا بمعنى ( حقا ) وروى ساس عن ابن عباس كلا  
قال ألا تصدقون فطى هذا الوقف لرب العالمين .

(١) البحر المحيط ٨ : ٤٣٢ والكشف ٤ : ٧٠٨ بتصريف

(٢) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٦٨

وقد أجزأ الطبرى الوقف عليها نفياً لم يظن المشركون من عدم الحشر والبعث . ودل على هذا المعنى قوله تعالى : ( ألا بظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم ) . والوقف على هذا التقدير بعيد ، لأنه لا يدرى ما نعت أثبات البعث نعت أم فيه ؟ ، ولأن الذى يقرب منها أولى بأن تكون نفي له مما بعد منها ، والذى يقرب منها لا يجوز نفيه ، لأنه إثبات للبعث والحشر ، وذلك لا ينتفى . ففى الوقف عليها إشكال ظاهر إذا لا يعلم ما نعت إلا بدليل آخر ، فترك ذلك أحسن وأولى فاعلم وعلل نصير جواز الوقف عليها بأن قال : معها كلا لا يسوغ لكم النقص ، جعلها رداً لم فى أول السورة ، والابتداء بها حسن جيد على معنى ألا إن كتاب .

ولا يحسن أن يبتدأ بها على معنى ( حقاً ) ، لأنه يلزم فتح أن ، ولم يقرأ به أحد ، ولا يجوز ؛ لأن اللام فى خبره .

الإعراب : -

يوم : منصوب بإضمار أعنى ، وقيل بمبعوثون ، أو مرفوع المحل خبر المبتدأ مضمر ، أو مجروراً بدلا من يوم عظيم مبنى على الفتح لإضافته إلى الفعل ، وإن كان مضارعاً كما هو رأى الكوفيين<sup>(١)</sup> (كلا إن كتاب الفجر) كلا ردع لهم عن التطفيف والعفلة عن الحساب والبعث وإن واسمها واللام المرحقة ، وفى سجين : خبر (إن) وما : اسم استفهام مبتدأ ، وجملة أورك خير ، وما اسم استفهام مبتدأ ، وسجين خبر ، والجملة المعلقة بالاستفهام نعت مسند لمفعول أورك الثانى . وكتاب يدل من سجين ، أو خبر لمبتدأ محذوف أى هو كتاب مرقوم ، ومرقوم صفة كتاب ، وإذا اعتبر سجين اسم موضع فالأرجح الخبرية ، أو تقدير مضاف من سجين ليندفع الاعتراض بأن سجين : اسم موضع فكيف يفسر بكتاب مرقوم

(١) مشكل إعراب القرآن لمكى ٢ : ٨٠٦

٢ - ( وما يكذب به إلا كل معتد أثيم . إذا تتلى عليه آيات قال أساطير الأولين كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) ( ١٢ : ١٤ )  
التوضيح : -

( ران ) الرين الطبع والندس ، والرئيس ، الصدا الذى يغلو لسيف والمرأة ، وران الثوب رينا تطع ، والرئيس كالصدا يقش القلب ، وران الذنب على قلبه يرين رينا وريونا : غلب عليه وغطاه ، وفى التنزيل العزيز ( كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) أى غلب وطبع وختم ، وقال الحصن هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب ، وأم ران يرون من باب دخل الأمر ، اشتد ، ورانت الثبلة : اشتد هولها ، أو عمها ، والرون بضم الراء المشددة . الشدة والجمع رؤون ، وروية الشيء بالضم . معظمة وشدته يقال . كشف الله عنك روية هذا الأمر أى شدته وغمته<sup>(١)</sup> (بل ران) قرىء بإدغام الراء ، وبالإظهار . وقف حمزة على (بل) وقفا حفيف يسيرا ، لتبيين الإظهار ، وقال أبو حنيفة بن الباذش . وأجمعوا يعنى القراء على إدغام اللام فى الراء إلا ما كان من سكت حفص على (بل) ثم يقول : (ران) ، وهذا الذى ذكره ليس كما ذكر من الإجماع . ففى كتاب اللوامح عن قانون من جميع طرقه . إظهار اللام عند الراء نحو قوله (بل رفعه الله إليه)<sup>(٢)</sup> (بل ربكم)<sup>(٣)</sup> . وفى كتاب بن عطية وقرأ نافع أيضا بإدغام والإمالة ، وقال سيبويه اللام مع الراء نحو أسفل رحمة ، البيان والإدغام حسن ، وقال الرمخشى : وقرأء بإدغام اللام فى الراء ، وبالإظهار والإدغام أحوذ . وأميت الألف وفخمت ، وقال الحصن والسدى هو الذنب على الذنب . وقال الحسن حتى يموت قلبه ، وقال السدى حتى يموت لقلب<sup>(٤)</sup> قال القرطبي<sup>(٥)</sup> : كلا بل ران : كلا ردع وزجر أى ليس هو أساطير الأولين

(١) اللسان م ٣ : ١٧٩٦ (رين) (٢) النعاء ٥٨ (٣) الأنياء ٥٦

(٤) البحر المحبط ٨ : ٤٣٣ (٥) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٧٠



وقال الحسن معها حقاً ران على قلوبهم ، وقيل في الترمذي عن أبي هريرة  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن العبد إذا أخطأ خطيئة نكتت في  
قلبه نكتة سوداء ، فإذا هو نزع ، واستغفر الله وتاب ، صقل قلبه ، فإن عاد زيد  
فيها حتى تغطى قلبه وهو الران الذي ذكر الله في كتابه ( كلا بل ران على قلوبهم  
ما كانوا يكسبون قال هذا حديث حسن صحيح<sup>(١)</sup> )

والوقف<sup>(٢)</sup> على (كلا) حسن بالغ تجعله رد القول للكافرين في القرآن بأنه  
أساطير الأولين ، فالمعنى ليس الأمر كما قال ويجوز عد أبي حاتم الابتدء  
بـ (كلا) على معنى ألا بل ران ، أو حقاً بل ران ، وكونها بمعنى حقاً أحسن  
ليؤكد كون غلبة الذنوب والمعاصي على قلوبهم .

٢ - (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ، كلا إنهم عن ربهم يومئذ  
(١٥، ١٤)

(كلا إنهم عن ربهم) كلا . حقاً ، وهو ردع عن الكسب الران على القلب إنهم  
عن ربهم يومئذ لمحجوبون ، وذلك أن النور لا يرى إلا بالنور ، فإذا كانت  
نقوسهم في عاية الظلمة الدائبة ، والعرضية الحاصلة الصادرة من الملكات  
الريئة احتجبوا عن نور الله ، ومنعوا من رؤيته .

وقال أبو حنبل<sup>(٣)</sup> ردع عن الكسب الران على قلوبهم وقال أبو السعود<sup>(٤)</sup> : (كلا)  
ردع للمعدي الأثيم عن ذلك القول الباطل ، وتكذيب له فيه ، وقوله : بل ران  
على قلوبهم ما كانوا يكسبون ، بين لما أدى بهم إلى الفناء بتلك العظمة أي  
ليس في آيات ما يصح أن يقال في شأنها مثل هذه المقالات الباطلة

(١) أخرجه الإمام أحمد والترمذي والحاكم وصحاحه والنسائي وابن ماجة وابن

حين وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الجامع

لأحكام القرآن ١٩ : ١٢٠ ، وروح المعاني للكنوزي ٣٠ : ٩٢ .

(٢) مكي ٥٥ (٣) البحر المحيط ٨ : ٤٣٣ (٤) إرشاد العقل السليم ٥ : ١٢٧

بل ران في قلوبهم ، وغلب عليها ما كانوا يكسبون منها من الكفر والمعاصي  
والوقف على (كلا) لا يحسن ؛ لأنك كنت تنهى غلبة الذنوب والمعاصي على  
قلوبهم ، وقد أضرنا الله سبحانه وتعالى . بذلك عنهم ، فلا يحسن فيه ، وأحار  
بعضهم الوقف عليها على معنى (لا) يؤمنون برين الذنوب على قلوبهم ، وفيه  
بعد للإشكال ، والابتداء بكلا حسن على معنى ألا إنهم عن ربهم جعلها افتتاح  
كلام . ولا يحسن الابتداء به على معنى (حق) ، لأنه يلزم فتح (أن) ، ولم يقرأ  
به أحد ، ولا يجوز

٤ - (ثم إنهم لصالحو الجحيم ، ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون ، كلا إن كتاب  
الأبرار نفى عليهم وما أدراك ما عليون ، كتاب مرقوم) (١٦ : ٢٠)

(الصالحو الجحيم) صلى اللحم وغيره بصلية صلي - مؤاد ، وصلية صلي مثال  
رميته رميا ، وأنا أصليه صليا ، إذا فعلت ذلك وأنت تريد أن تشويهه ، فإذا أردت  
أنك تنفيه فيه إلقاء كأنك تريد الإحراق فكنت : أصليته بالأنف إصلاء ، وكذلك  
صليته أصليه تصلية صليت اللحم بالتحريف على وجه الصلاح معناه شويته ،  
فأما أصليته و صليته فعلى وجه الفساد والإحراق<sup>(٢)</sup>

(عليون) علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة ، وصلاحاء  
الثقلين ، فتقول من جمع (على) ، فعل من العلو كمجيب من المعجن ، تسمى  
بذلك إما لأنه سبب الارتفاع إلى أعالي الدرجات في الجنة ، وإما لأنه مرفوع في  
السماء المتابعة حيث يسكن الكروبيون تكريماً له وتعظيماً

(١) مكي ٥٦ (٢) النسخ (صلا) ٤ : ٢٤٩١

(٣) الكشف ٤ : ٧٠٩

قال النحاسي<sup>(١)</sup> : فيه خمسة أقوال ، وفي إعرابه قولان :

فأكثر أهل التفسير منهم كتب ومجاهد ، وزيد بن أسلم يقولون . عنيون السماء المسابقة ، وحكى الفراء<sup>(٢)</sup> أنه السماء الدنيا ، وقال قتادة قائمة العرش اليمنى . وقال الصحاك . عنيون . سدة المنتهى . وقيل عنيون الملائكة ، قال أبو حنيفة . القول الأول عليه لجماعة ، أي الذين قالوا عنيون السماء السابعة . والثقل الآخر أن عنيين صفة للملائكة ، فلذلك جمع بالواو والنون (كلا) . قل الشوكلي<sup>(٣)</sup> :

كلا ردع للزجر عما كانوا عليه . والتكرير للتأكيد ، وجملة إن كتب الأبرار نفى عنيين مستأنفة لبيان ما تضمنته ، ويجوز أن (كلا) بمعنى حقا والأبرار هم المطيعون . وقال القرطبي<sup>(٤)</sup> . كلا بمعنى حقا . والوقف على تكديون . وقيل أي ليس الأمر كما يقولون ، ولا كما ظنوا ، بل كتبهم في سجين ، وكتاب المؤمنين في عنيين ، وقال مقاتل (كلا) أي لا يؤمنون بالعذاب الذي يصلونه . ثم استأنف فقال : إن كتاب الأبرار مرفوع في عنيين على قدر مرتبتهم ، قال ابن عباس أي في الجنة وعنه أيضا قال : أعمالهم في كتاب الله في السماء ، وقال الصحاك ومجاهد وفتادة يعنى السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين ، وروى ابن الأجلح عن الضحاك قال هي سدة المنتهى . ينتهى إليها كل شيء من أمر الله لا يعود فيقولون . رب عبدك فلان ، وهو أعلم به منهم ، فيأتيه كتاب من الله عز وجل محتوم بأمانته من العذاب ، فلذلك قوله تعالى . (كلا إن كتاب الأبرار )

(١) إعراب القرآن ١ : ١٧٩

(٢) معاني القرآن ٣ : ٢٤٧

(٣) فتح القدير ٥ : ٤٠٢

(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٩ : ١٧٣

والوقف ( كلا ) على ( كلا ) لا يحسن ، لأنك كنت تنهى ما حكى الله عز وجل أنه يقال للكفر يوم القيامة ( هذا الذي كنتم به تكذبون ) وذلك كائن لا بد منه . ففيه كفر ، وقد أجازوه بعضهم على معنى ( لا يؤمنون بالعذاب والحزاء ) وفيه بعد ل إشكال ، ولا احتمال في النفي ، ويحسن الابتداء ب ( كلا ) على معنى لا إن كتاب . ولا يحسن أن يكون بمعنى ( حقا ) في الابتداء بها . لأنه يلزم فتوح ( أن ) ، ولم يقرأ به أحد ، ولا يجوز . الإعراب :

كلا إن كتاب الأبرار : ( كلا ) تأكيد للردع أن وأسمها وخبرها في عنيين . واللام للمزحقة ، ما . أسم استفهام للتفخيم والتعظيم ، وعنيون : خبر ، والجملة المعطوفة بالاستفهام . مدبت مسد مفعول أدراك الثاني كتاب مرفوع . بدل من عنيين ، أو خبر لمبتدأ محذوف وهو الأولى

## آيتان

## الفجر

قال تعالى :

١ ( فأما الإنسان إذا م ابتلاه ربه فأكرمته وسعمه فيقول رب أكرم من . وأما إذا ابتلاه فقدر عليه رفقته فيقول رب أهانت ، كلا بل تكرمون النعيم ) ١٧ ، ١٦ ، ١٥

(١) معنى ٥٧

التوضيح :

( ابتلاء ) يُلَوِّث الرجل لواء ، ويُلَوِّث ويُلَوِّثُهُ ، واختبرته ، وعلاه يبلووه بلوا ، إذا جربه وأختبره <sup>(١)</sup> .

( قدر عليه ) أى ضيق عليه ، فقدّر عليه أى ضيق عليه وقتره . فلم يكثر ماله ولم يوسع عليه قال القاسمي <sup>(٢)</sup> فإنه إنما ابتلاء بالغنى ليقوم بواجبه ، ويعرف حق الله فيه ، وبالفقر ليظهر بمظهر العفاف ، ويتخلق بخلق الصبر الكفاف ففى كل ابتلاء وامتحان ليميز الله الخبيث من الطيب

( كلا ) على قولهم ، ومعتقدهم ، أى ليس إكرام الله ، وتقدير الرزق سببه ما ذكرتم بل إكرامه العبد بتيسيره لتقواه ، وإيثاره بتيسيره للمعصية ، ثم أخبرهم بما هو عليه من أعمالهم السيئة <sup>(٣)</sup> وقال الزمخشري <sup>(٤)</sup> ( كلا ) ردع لئلا ينس عن قوله ، ثم قال بل هناك شر من القول ، وهو أن الله يكرمهم بكثر المال ، فلا يؤثرون ما يلزمهم فيه من إكرام اليتيم بالفقد والمبرة ، وحسن أهله على طعام المسكين ، ويأكلونه أكل الأتعام ، ويحبونه ، فيشحون به

وقال القرطبي <sup>(٥)</sup> . كلا رد ، أى ليس الأمر كما يظن فليس الغنى لفضله ، ولا الفقر لهوائه ، إنما الفقر والغنى من تقديري وقضائي وقال الفرء ( كلا ) ففى هذا الموضع بمعنى لم يكن ليبغى للعبد أن يكون هكذا ، ولكن بحمد الله عز وجل على لغنى والفقر والوقف <sup>(٦)</sup> على ( كلا ) حسن يجعله ردا ثم قال الإنسان .

إذا قد

ادعى أن تضيق الله عز وجل عليه فى رزقه إهانة له من الله

فالمعنى : ليس الأمر على ما قال الإنسان لم يهنه بتضيق الرزق ، ولا أكرمه بسعة الرزق ، ولكن يجب عليه أن بحمد الله على الغنى والفقر . ومذهب الأحناف . واحمد بن موسى أن يتدأ بـ ( كلا ) على معنى ( حقا ) و على معنى ألا بل تكرمون اليتيم ،

٢ - ( وتلكون القراث أكلا لم . وتحبون المال حب جم . كلا إذ دكست لأرض نكا نكا ) ( ٢١ ، ٢٠ ، ١٩ ) .

التوضيح :

( القراث ) <sup>(١)</sup> ورث الثورث والورث ، والإراث والورث والإراث والورث واحد ، الجوهرى . الميراث أصله موارث انقلبت الواو باء لكرمها ما قبلها ، والقراث أصل القاء فيه وى ابن سيده ، والورث والورث والميراث ما ورث ، وقيل الورث والميراث فى المال والإراث فى الحصب ، وقال بعضهم ورثته ميراثا قال ابن سيده وهذا خطأ ، لأن مفعلا ليس من أبنية المصادر ، ولذلك رد أبو على قول من عزا إلى ابن عباس أن ( المحال ) من قوله عز وجل وهو شديد المحال من الحول قال لأنه لو كان كذلك لكان مفعلا ، ومفعلا ليس من أبنية المصادر ( أكلا لما ) <sup>(٢)</sup> لم لغوا ، أخذ الشئ بأجمعه ، وألمى على الشئ : ذهب به ( حبا جما ) الجم والجمم : الكثير من كل شئ ، ومال حم كثير ، وفى التنزيل العزيز ، وتحبون المال حب جما أى كثير <sup>(٣)</sup> ( كلا ) ردع لهم عن ذلك ، وإنكار لفظهم ، ثم أتى بالوعيد . ونكر تحصرهم على ما قرطوا فيه حتى لا تنفع الحصرة <sup>(٤)</sup>

(١) اللسان ( ورث ) ٤٨٠٩:٦ .

(٢) اللسان ( لما ) ٤٠٨١:٥ ( جما ) ٦٨٦:١ .

(٣) البحر المحيط ٤٦٦:٨ ، الكشاف ٧٣٨:٤ ، الكشاف ٧٢٩:٤ .

(١) اللسان ( بلا ) ٣٥٥:١ . (٢) ١٤٨:١٧

(٣) البحر المحيط ٤٦٦:٨ . (٤) الكشاف ٧٣٨:٤ ، فتح القدير ٤٣٩:٥

(٥) الجامع لأحكام القرآن ٣٥:٢٠ . (٦) مكي ٥٨

وقال القرطبي<sup>(١)</sup> . ( كلا ) أى ما هذا ينبغى أن يكون الأمر . فهو رد لاتكبيهم على الدنيا ، وجمعهم لها ، فأى من فعل ذلك يندم يوم تلك الأرض ، ولا يرفع الندم ، ولذلك : الكسر واللق ، أى زلزلت الأرض ، وحركت تحريكاً بعد تحريك . وقال الزجاج : أى زلزلت فلك بعضها بعضاً ، وقال المبرد : أى ألصقت ، وذهب ارتفاعها ، ويقال : نافقة بكاء أى لا سنام لها ، والجمع بك .

والوقف على ( كلا )<sup>(٢)</sup> لا يحسن : لأنك كنت تنهى ما أجز الله تعالى به من كثرة جنا المال ، وذلك لا يجوز نفيه .

وأجاز نصير الوقف على ( كلا ) ، والمعنى عنده : لا يعنى عنكم جمع المال وتوفيره ، ويحسن الابتداء ب ( كلا ) على معنى ( حقاً ) ، أو على معنى ( ألا ) إذا نكت الأرض

### العلق ثلاث آيات

قال تعالى:

( اقرأ وربك الأكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم ، كلا إن الإنسان ليطغى ) ( ٦ ، ٥ ، ٤ ، ٣ )

التوضيح :

قيل نزلت فى أبى جهل عندما ناصب رسول الله صلى الله عليه وسلم العداوة ، ونهه عن الصلاة فى المسجد ، ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهره وتوعده فقال ابو جهل : أتتوعبنى يا محمد والله ما بالوادى أعظم ناديب منى ( كلا ) ردع لمن كفر بعنه الله عليه بطغيانه . وإن لم يتقدم ذكره لدلالة الكلام عليه<sup>(٣)</sup> ، وقال القرطبي<sup>(٤)</sup> : كلا بمعنى حق

عند ما لم يعلم ، وهو تمام الحمص الآيات التى نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم أول ما نزل عليه ، ثم بعد ذلك بعده ، نزل عليه ( كلا إن الإنسان ليطغى ) ، وقد أجاز بعضهم الوقف على ( كلا ) على معنى لا يعلم الإنسان أن الله علمه ، ثم استأنف . إن الإنسان ليطغى ، وفيه بعد للأشكال الداخلة فيه والاحتمال ومخالفته ما روى من التفسير ، ويحسن الابتداء ب ( كلا ) على معنى ألا إن الإنسان ليطغى ، ولا يحسن أن يكون بمعنى ( حقاً ) ، لأنه يلزمه فتح أن ولم يقرأ به أحد ، ولا يجوز أيضاً : لأن اللام فى خبرها<sup>(١)</sup>

٢- ألم يعلم بأن الله يرى كلا لئن لم ينته لنسفعا بالناصية . ناصية كاذبة خاطئة ، فليدع ناديه ) ( ١٥ ، ١٤ )

التوضيح :

( ألم يعلم ) إكمال<sup>(٢)</sup> التوبيخ ، والتوبيخ الكافى بجميعها اختصاراً ، واقتضاب ومع كل تقرير تكمله مقدرة تتسع العبارات فيها ، و ( ناصية ) مقدم رأسه أى تنهيه ، ولتأخذ بها ، ولنقمته ، ولندله ، ويقال لتأخذ بالناصية إلى النار كما قال عز وجل ( فيؤخذ بالتواصي والأقدام )<sup>(٣)</sup> ، فيلقون فى النار . ويقال لنسودن وجهه . فكفت الناصية من الوجه : لأنها فى مقدم الوجه<sup>(٤)</sup> ( نسفعا ) ( نسفعا ) الأخذ والقبض على الشئ ، وجدبه بشده ، وقضى المختار : مسفع بناصرته أى أخذ ، ومنه قوله تعالى : ( نسفعا بالناصية ) وشفعته النار والسموم : إذا نفخته لهما يسيراً ، فغيرت لون البشرة ، وبابهما : قطع

(١) مكي ٦١ (٢) تفسير القاسمي ١٧: ٢١٩، ٢١٢

(٣) الرحمن ٤١ (٤) معاني القرآن للقرائ ٣: ٢٧٩

(١) الجامع لأحكام القرآن ٣٧: ٤ (٢) مكي ٥٩ (٣) البحر المحيط

٨٩٠٨ معاني القرآن للزجاج ٣٤٥: ٥ (٤) الجامع لأحكام القرآن ٨٣: ٢٠

( كلا لئن لم ينته : ردع على النهي عن الصلاة ، وعن التكذيب والتوالي ،  
 (نفسه بالناسبة ) أى لأخذن بناصيته ، ونسحب به إلى النار والأخذ  
 بالناسية هنا مثل فى القهر والإدلال . والتعذيب والكال وقال أبو حنبل ( ١٠ ) . ( كلا )  
 ردع لئلا جهل . ومن فى طبقته عن بهى عبد الله عن عيادة الله . ( لئن لم  
 ينته ) عما هو فيه وعبد شديد ( لنسفن ) أى لأخذن بالناسية . وغير بهى  
 عن حميع لشخص . أى سبحا إلى النار لقوله ( فيؤخذ بالنواصي والاقدام )  
 والوقف على ( كلا ) ( ١١ ) لا يحسن ، لأنك كنت تنفى روية الله تعالى ، لأعمال  
 عباده ، وذلك كفر . وقد أجاز الطبري والفتي الوقف عليها بحملها نفيًا لنعم  
 عن الكافر ، كأنه قال ألم يعلم بأن الله يرى ، ( كلا ) أى لم يعلم هو جهل بذلك  
 وهذا بعيد إثم يكون ( كلا ) نقب لما يليه دور ما بعد عنها . وأيضاً ، فإنه كل  
 فلا يدرى أى شئ نعت أكلام بينها أم ما بعد منها والابتداء ( بكلا ) حسن بالغ  
 على معنى حقاً ، أو على معنى ( ألا ) أى لم ينته

الإعراب :

كلا لئن لم ينته : اللام موطنه للقسم ، لأنها داخلة على أداة شرط ، للإيدان بل  
 لجواب بعد مبيى على قسم ومن هنا سميت اللام الموطنة ، لأنها وطأت  
 الجواب للقسم أى مهدته له . وإن : شرطية ، ثم حرف نفى وجزم وقلب  
 ( لنسفن ) اللام جواب القسم جرياً على القاعدة المقررة من اجتماع قسم وشرط  
 . ( لنسفن ) مضرع مبيى على الفتح لاتصاله بـ ( لئن ) التوكيد الحذيفة ، وناسية  
 بدل من الناصية . وجاز إبدالها من المعرفة . وهى بكسرة لأنها وصفت ،  
 والنصريون لا يشترطون فى النبل المطابقة . وقرئ بالرفع على تقدير : هى ،  
 وبالنصب على الذم . وكادة وحاطة بعين ( فليدع ... ) انفاء تليصيحاً  
 أى إن أصر على المعادة والمكابرة . فليدع سديه . واللام لام الأمر فليدع نابه  
 : مجاز مرسل أطلق المحل وأريد الحال والله أعلم

--

(١) البحر المحيط ٤٩٠:٨ ، والجامع لأحكام القرآن ٨٤:٢٠

(٢) مكي ٦٢

٢- ( ٠٠٠٠ ) مندع الزبانية ، كلا لا تطعه واسجد واقترب ( ١٨ ، ١٩ )

التوضيح - ( الزبانية ) الزبينة كل متعبد من الجن والإنس ، والربية . الشديد  
 عن السيرافى ، وكلامه من الدفع والزبانية . الذين يربون الناس أى يدفعونهم .  
 وقال الكمائى : واحد الزبانية ، زبى . وقال الزجاج الزبانية . العلاء الشديد .  
 واحدها زبينة وهم هؤلاء الملائكة الذين قال الله تعالى عليها ملائكة عظام عباد  
 وهم الزبانية . قال بعضهم . واحد الزبانية زبائى ، وقال بعضهم زابى . وقال  
 بعضهم زبينة مثل عقربه قال والعرب لا تكاد تعرف هذا وتجعله من الجمع الذى  
 لا واحد له مثل أبيض ، وعاسيد ( ١ ) ، وقال ابن خالوية . واحد الزبانية زبى ، وربية  
 عد الجرمى . وقال آخرون لا واحد لها ، أو واحدها زبى ( ٢ ) قال أبو حنبل ( ٣ )  
 : كلا ردع لئلا جهل . ورد عليه فى ( لا تطعه ) أى لا تتفت إلى بهى وكلامه .  
 واسجد أمر له بالسجود ، والمعنى دم على صلاتك ، وغير عن الصلاة بأفصل  
 الأوصاف التى يكون العبد فيها أقرب إلى الله تعالى وقال الألوسى ( ٤ ) : كلا ردع  
 لذلك النوع بعد ردع . وزجر إثر زجر . ( لا تطعه ) أى دم على من أتت عليه  
 من معاصاته ، واسجد ، وواظب غير مكترث به على سجودك ، وهو على  
 الظاهر . أو مجاز عن لصلاة . وتقرب بذلك إلى ربك قال ابن هشام . وأدراج  
 حملها على الردع ، وذلك لأنه الغالب فيها وذلك نحو ( اطلع العيب أم اتحد  
 عد الرحمن عهداً كلا سنكتب ما يقول . ونمد له من العذاب مداً ) ( ٥ ) ( وأتحدوا  
 من دون الله آله ليكوبوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكفوناً عليهم ضداً )  
 ( ٦ ) وقد تشعب للردع ، أو الاستفتاح نحو ( رب ارجعوا لعلى أعمل صالحاً فيما  
 تركت كلا إنها كلمة ) ( ٧ ) لأنها لو كانت بمعنى حقاً لفكست همزة ( إن ) ولو  
 كانت بمعنى ( نعم ) لكانت للوعد بالرجوع ، لأنها بعد الطلب كما يقال . أكرم  
 فلاناً فتقول نعم

(١) اللسان ( زين ) ١٨٠٩:٣ (٢) إعراب ثلاثين سورة لابن خالويه ١٤١

(٣) البحر المحيط ٤٩١:٨ (٤) روح المعانى ٢٤٠:٣ (٥) مريم ٧٨ ، ٧٩

(٦) مريم ٨١ ، ٨٢ (٧) المؤمنون ١٠٠ ، ٩٩

والوقف على ( كلا ) لا يحسن ؛ لأنك كنت تنفى ما أخبر الله عز وجل ، من دعاء الربانيه يوم القيامة وقد أجازاه قوم على معنى : لا يقدر الكافر على دعاء أهل نبيه ولا يتفزع بذلك يوم القيامة ، وفيه بعد الإشكال والاحتمال فى النفس ، ولا ابتداء بها حسن على معنى ( حقا لا تطعه ) أو على ألا ( لا تطعه )<sup>(١)</sup>

### ألهاكم أو التكاثر ثلاث آيات

قال تعالى :

٣٠٢،١ ( حتى زرتم المقابر ، كلا سوف تعلمون ، ثم كلا سوف تعلمون ، كلا لو تعلمون ) .

التوضيح :

قال أبو حيان ( كلا سوف تعلمون ) فى القبور ، ثم كلا سوف تعلمون فى البعث غاير بينهما بحسب التعلق ، وتبقى ( ثم ) على بابها من المهلة فى الثمن قال الضحك ، الرجز الأول ووعيده للكافرين ، والثانى للمؤمنين ( كلا لو تعلمون ) أى بين أيديكم مع تقدمون عليه ( علم اليقين ) أى كعلم ما تستيقنون من الأمور لما ألهاكم التكاثر ، أو انعم اليقين ، فأصاف الموصوف إلى صفته ، وحذف الجواب لدلالة ما قبله عليه ، وهو ( ألهكم التكاثر ) وقيل اليقين هو الموت ، وقال قتادة : البعث ؛ لأنه إذا جاء زال الشك<sup>(٢)</sup>

وقال الزمخشري<sup>(٣)</sup>

( كلا ) ردع وتنبيه على أنه لا ينبغي للنظر نفسه أن تكون الدنيا جميع همه ، ولا يهتم بدينه . سوف تعلمون : إنذار ليحافوا فيستبشروا عن غفلتهم ، والتكرير تأكيد للردع والإنذار عليهم ، ( ثم ) دلالة على أن الإنذار الثانى أبلغ من الأول وأشد كما تقول للمصوح أقول لك ثم أقول لك لا تفعل . والمعنى سوف تعلمون الحظاً فيما أنتم عليه إذا عايستم ما قد مكّم من هول لقاء الله ، وإن هذا التنبيه بصيغة لكم

ورحمة عليكم ، ثم كرر التنبيه أيضا ، وقال : لو تعلمون محذوف الجواب يعنى لو تعلمون ما بين أيديكم على الأمر اليقين أى كعلمكم ما تستيقنون من الأمور التى وكلتم بعلمها همكم لفعلتم ما لا يوصف ، ولا يكتنه . ولكم صلال جهله أو يكون المعنى كما قال القرطبي<sup>(٤)</sup>

كلا سوف تعلمون . قال الفراء أى ليس الأمر على ما أنتم عليه من التفخر والتكاثر والتمام على هذا ( كلا سوف تعلمون ) أى سوف تعلمون عقبه هذا ، ثم كلا سوف تعلمون وعيد بعد وعيد قاله مجاهد ويحتمل أن يكون تكرره على وجه التأكيد والتعليل وهو قول الفراء ، وقال ابن عباس : كلا سوف تعلمون من يتزل بكم من العذاب فى القبر ، ثم كلا سوف تعلمون فى الآخرة إذا حصل بكم العذاب ، فالأول فى القبر ، والثانى فى الآخرة فالتكرار للحاليتين ، وقيل كلا سوف تعلمون عند المعية ان ما دعوتكم به صدق . ( كلا لو تعلمون ) أعاذ ( كلا ) وهو زجر وتنبيه ، لأنه عقب كل واحد بشئ آخر كأنه قال لا تفعلوا فإلکم تنموتون ، لا تفعلوا فإنكم تستوجبون العذاب ، وإضافة العلم إلى اليقين كقوله تعالى . ( إن هذا لهو حق اليقين )<sup>(٥)</sup> وقيل اليقين هو ما سمعته قاله قتادة وعنه أيضا البعث ؛ لأنه إذا جاء زال الشك أى لو تعلمون علم البعث ( كلا ) زد لما توهمه الكافر أى لا يخلد ، ولا يبقى له مال .

ولا يحسن<sup>(٦)</sup> الوقف على شئ من البتة ، لأنك لو وقفت على الأول نفيت ما قبله ، وفيه لا يجوز ، ولو وقفت على الثانى لنفيت وقوع العلم من بحقائق الأمور فى الآخرة . وذلك لا يجوز فإن جعلت ( كلا ) التثنية تأكيدا للأولى

(١) الجامع لأحكام القرآن ١١٨:٢٠ (٢) الواقعة ٩٥

(٣) مكي ٦٤

وجب أن يكون ( سوف تعلمون ) تأكيداً لـ ( سوف تعلمون ) الأولى ، فتكون الجملة كنه تأكيداً للجملة الأولى ، ولا يفرق بين بعض التأكيد وبعض ، وكذلك القول في الثالثة وأجاز بعضهم الوقف على ( كلا ) الثالثة على معنى لا يؤمنون بهذا الوعيد ، فأما الأولى ، فيلزمه أيضاً الوقف عليها لتكون تنفي عنهم التصديق بالتهديد المتكلم ولم يذكره ، وهو قياس قوته ، وترك الوقف عليها أبيين ، وأقوى ، لأن في الوقف شكلاً ، واحتمالاً ، وقال محمد بن عيسى : حتى ررت المقابر ( كلا ) ووقف والمعنى عنده ، كلا لا ينفعكم التكاثر ، ويحسمن الابتداء بكلا الأولى على معنى حقاً ، وعلى معنى ألا سوف تعلمون ، ولا يحسن الابتداء بكلا الثانية لأن حرف العطف لا يوقف عليه دون المعطوف ، ويحسن الابتداء بكلا الثالثة بمعنى حقاً لو تعلمون ، وألا لو تعلمون ، وهذا كله اختيار أنى حاتم ومن جعل الخطب بكلا الثانية ، وما بعدهم للحصة من المؤمنين ، والأولى للكفار وهو قول الضحاك ابتداءً ثم كلا سوف تعلمون ، ولم يصلها بما قبلها ، فالمعنى ليس الأمر .

آية	الحطمة
-----	--------

قال تعالى : ( ويل لكل همزة لمزة ، الذي جمع مال وعدده ، أخصب أن ماله أخذه كلا لينبذن في الحطمة ) ( ٤:١ )  
التوضيح :

( همزة ، لمزة ) الهمز مثل النمر ، وهمزة دفعه وضربه ، وهمزة ولمزته ، ولهزته وهزته : إذا دفعته . . . . . الثبث الهماز والهمزة الذي يهمز أخاه في فقد من حلقه ، والنمر في الاستقبال ، وفي التثريب العزيز هماز مثبء بميم وفيه أيضاً ويل لكل همزة لمزة ،

وكذلك امرأة همزة لمزة لم تلحق الهاء لتأنيث الموصوف بما فيه .

وإنما لحقت لإعلام السامع أن هذا الموصوف بم هو فيه قد بلغ العاية والنهاية ، فجعل تأنيث الصفة أمره لم أريد من تأنيث الغاية والمباينة ، اس الأعرابي : الهمز : العرابون في العيب ، والهمز : المغتابون بالحضرة .  
قال الزمخشري (١) :

(كلا) ردع عن حساباته ، وقرئ لينبذن أى هو وماله وليبذن يضم الذال أى وأنصاره ، (ولينبذته) ( في الحطمة ) في النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يلقى فيها ، ويقال للرجل الأكل ، إنه لحطمة ، وقرئ الحاطمة ، يعنى أنها تدخل في أجوافها حتى تصل إلى صدورهم ، وتطلع على أفئدتهم وهى أوساط القلوب ، ولا شئ في بدن الإنسان ألطف من الفؤاد ، ولا أشد تألم منه بـادنى أدى بعمه ، فكيف إذا طلعت عليه نار جهنم ، واستولت عليه ، ويجوز أن يحصن الأفئدة ، لأنها مواطن الكفر ، والعقائد الفاسدة ، والنبات الحبيثة ، ومعنى اطلاق النار عليها أنها تعلوها ، وتقلبها وتشتمل عليها ، أو تطالع على سبيل المجاز معادن موجبها ، وقال أبو حيان (٢) :

وقرأ الجمهور في الحطمة ، وما أدراك ما الحطمة ، وزيد بن علي في الحاطمة (وم أدراك ما الحاطمة) ، وهى النار التي من شأنها أن تحطم كل ما يلقى فيها ، قال الضحاك - الحطمة : الدرك الرابع من النار . وقال الكلبي : الطبقة السادسة من جهنم ، وحكى عنه القشيري أنها الدركة الثانية ، وعنه أيضاً الباب الثالث ، وقال الواحدى باب من أبواب جهنم انتهى .

(١) الكشف ٤: ٧٨٩ .

(٢) البحر المحيط ٨: ٥٠٩ .

التوضيح :

قالوا نعم : قرأ الكسائي بكسر العين حث وقع ، وفتح الباقون وهما لفتان بمعنى العدة إذا استفهمت عن موجب نحو قونك . أيقول زيد فنقول : نعم ، والتصديق إذا احسرت عما وقع ، نقول قد كان كذا ، فنقول : نعم ، قد استفهمت عن معنى ، فالجواب ( بلى ) ، ولا يدخل فيه نعم نحو ألم أكرمك فنقول : بلى نعم لجواب الاستفهام الدخول على الإيجاب ، و بلى لجواب الاستفهام الدخول على النفي . ولذلك كان الجواب في قول المؤمنين للكفار ، فهل وحدثم ما وعد ربكم حقا نعم . لأنه استفهام دخل على إيجاب ، ولذلك كان الجواب في قول الله تعالى ذكره ( ألسنت بربكم قالتوا بلى ) <sup>(١)</sup> بلى . لأنه استفهام دخل على نفي <sup>(٢)</sup> .

قال الرمخشري <sup>(٣)</sup> وبما قالوا لهم ذلك عبط يحالهم ، وشعلة أهل النار ، وزيادة في غمهم ، وليكون حكاية لطف لمن سمعها ، وكذلك قول المؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ، وهو منك بأمر الله تعالى ، فينادي بينهم بسمع أهل الجنة وأهل النار ، وأتى

في أخبار أهل الجنة ( ما وعدنا ) بذكر المفعول ، وفي قصة أهل النار ( ما وعد ) ، ولم يذكر مفعول ( وعد ) . لأن أهل الجنة مستبشرون بحصول موعودهم ، فنكروا ما وعدهم الله مضف إليهم . ولم يذكروا حين سألوا أهل الجنة متعلق ( وعد ) باسم الخطاب فتقننوا ما وعدكم ، تشمل كل موعود من عتب أهل النار ، ونعيم أهل الجنة . وتكون إجابتهم ( نعم ) تصديق لجميع ما وعد الله بوقوعه في الآخرة للصفيين ، ويكون ذلك اعترافاً منهم بحصول موعود المؤمنين

(١) الأعراف ١٧٢

(٢) الكشف عن وجوه القراءات ٩ : ٤٦٢

(٣) البحر ٤ : ٢٠٣

والوقف <sup>(١)</sup> على ( كلا ) حصن بالغ تنفى تنفى بها ظن المشرك بحسب أن ماله يخلده ، فالمعنى : ليس الأمر على ظنه وحسابه وهو قول نافع وأبى حاتم . وتصير وغيرهم . ويجوز أن يبدأ بـ ( كلا ) على معنى حقا ، أو على معنى ألا يبدن في الحظمة ، وهو اختيار أبى حاتم ، فهو ما يحصن الوقف عليه على معنى ، ويحصن الابتداء به على معنى آخر

نعم

نعم - حرف جواب ، نعم فيكون تصديقا للمخبر . ووعدا للطالب ، وإعلاما للمستحبر . وردال عيبها جاء وكسرهما ، واتدع النون لها في الكسر لغت قرئ بها نعم <sup>(٢)</sup>

ولم تقع في انقراض الكريم إلا في أربعة مواضع الوقف عليها حسن جيد

آيتان

١ - الأعراف

١ - قال تعالى : ( ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالتوا نعم فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ) ( ٤٤ )

(١) مكي ٦٦



ليتحسروا على ما فاتهم من نعمهم ، أو نعيم أهل الجنة مما يخزيهم ، ويريد في عدائهم ، ويحتمل أن يكون حذف المفعول الذي للخطاب لدلالة ما قبل عليه ، وتقديره : فهل وجدتم ما وعد ربكم .

( نعم ) حرف (١) يجب به عن الاستفهام في إثبات المستفهم عنه وتوניהا وعينها مفتوحتان ، ويقرأ بكسر العين وهي لغة ويجوز كسرهم جميعا على الإتيان .  
والتوقف (٢) عليها حسن مختار ، لأنه لا خطب بعدها فالكلام تام عليها غير متصل بما بعدها .

الإعراب :-

( أن قد وجب ) يجوز أن تكون بمعنى ( أي ) ، وأن تكون محففة ( حذف )  
يجوز أن تكون حالا ، وأن تكون مفعولا تائبا ، ويكون وجبنا بمعنى علمنا ( ما وعد ربكم ) حذف المفعول من وعد الثانية فيجوز أن يكون التقدير : وعدكم . وحذفه لدلالة الأول عليه ، ويجوز أن يكون التقدير : وعدنا ويقوى ذلك أن ما عليه أصحاب النار شر ، والمستعمل فيه أوعد ، ووعد يستعمل في الخير أكثر ، ( بينهم ) يجوز أي يكون طرفا لأن ، وأن يكون صفة لمؤنن ( أن لعنة الله ) يقرأ بفتح الهمزة وتخفيف النون ، وهي مخففة أي

(١) إملاء ما من به الرحمن للعكبري ١ : ١٧٤ .

(٢) مكي ١٠٦ .

بأنه لعنة الله ، ويجوز أن تكون بمعنى ( أي ) ، لأن الأداة قول ، ويقرأ بتشديد النون ، ونصب اللعنة وهو ظاهر ، وقرئ في الشاذ بكسر الهمزة أي فقال : أن لعنة الله

٢ - ( وجاء السحرة فرعون قائلوا إن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين . قال نعم وإنكم لمن المقربين ) ( ١١٣ ، ١١٤ )  
التوضيح :

قال ( نعم ) أي نعم بكم لأجرا ( وبكم ) فطفت هذه الجملة على الجملة المحذوفة بعد نعم التي هي نائبة عنها ، والمعنى :

لنن المقربين مني . أي لا أقنصر لكم على الجمل والثواب على عنة موسى . بل أزيدكم أن تكونوا من المقربين . فتحورون إلى لأجر الكرامة ، والرفعة . والجاه . والمصونة ، والمثاب إنما يتنهى . ويعتبط به إذا حر إلى تلك الإكرام . وفي مناصرة فرعون لهم ياتوعد ، والتقريب منه دليل على شدة اضطراء لهم . وأنهم كانوا عالمين بأنه عاجز ولذلك احتاج إلى السحرة في دفع موسى عليه السلام (١)

قال الزمخشري (٢) :

فإن قلت ( وبكم لمن المقربين ) ما الذي عطف عليه ؟ قلت هو معطوف على محذوف سد مسده حرف الإيجاب ، كأنه قال : إيجاب لقولهم إن لنا لأجرا . نعم إن لكم لأجرا ، وإنكم لمن المقربين أراد . أني لأقنصر لكم على الثواب وحده ، وإن لكم مع الثواب ما يقل معه الثواب . وهو التقريب والتعظيم ، لأن المثاب إنما يتنهى بم يصل إليه ، ويعتبط به إذا نال معه الكرامة والرفعة ويحصل (٣)  
وصلها بما بعدها . وترك الوقف عليها ، لأن ما بعدها خطابا متصلا بها وبما قبلها ، وبعدها ( وإنكم ) فالوقف والوصل جائزان حصنان

(١) البحر المحیط ٤ : ٣٦٠ .

(٢) الكشف ٢ : ١٣٤ .

(٣) مكي ١٠٧ .

الإعراب : -

( وجاء السحرة فرعون ) . فعل وفعل ومفعول به ، والجملة مستأنفة قالوا .  
 إن لنا لأجرا . إن : حرف تأكيد ونصب ، لنا . جار ومجرور متعلقان بمحذوف  
 خبرها المقدم ، واللام : للمرحلة ، أجرا : اسمها والجملة في محل نصب مقول  
 القول ، ( كنا ) كن واسمها ، ونحس تأكيد لـ ( نا ) ويحذر أن يكون صير  
 فصل أو عماد ، ولعائنين خبر . وجواب الشرط محذوف للدلالة عليه ( قال نعم  
 وإني لكم المقربين ) الكلام مستأنف مسوق لإيراد جواب فرعون . ونعم :  
 حرف جواب تضمن تحقيق ما طلبوه من أجر كثير . وإني لكم عطفة على  
 محذوف سد مسدد حرف الجواب كأنه قال : نعم إن لكم لأجرا

## ٢ - الشعراء

آية

قال تعالى .

١ - ( فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالبين قال نعم  
 وإني لكم إذا لمن المقربين ) ( ٤١ ، ٤٢ )

التوضيح :

قال الزجاج<sup>(١)</sup>

( قال نعم وإني لكم إن لمن المقربين ) أي لكم مع أحركم وجرائكم على غلبتكم  
 موسى إن غلبتموه مع الفائدة القريب والزلفى عندي . ويقرأ أن لنا لأجرا على  
 جهة الاستفهام ، ويجوز إن لنا لأجرا على غير الاستفهام . وعلى جهة الثقة  
 منهم به ، قالوا : إن لنا لأجرا أي إنك معن يحيونا ، ويجازينا .

وقال الشوكاني : ( أن لنا لأجرا ) أي الحراء تجزيها به من مال أو جاد ، وقيل  
 رابوا إن لنا ثواب عظيم ، ثم قيدوا ذلك لظهور غلبتهم لموسى ، فقالتوا : إن  
 ك نحن لعائنين ، فوافقهم فرعون على ذلك ، وقال نعم ، وإني لكم إن لمن

المقربين ، أي نعم لكم ذلك عندي .

(١) معاني القرآن وإعرابه ٤ : ٨٩

مع زيادة عليه ، وهي كونكم من المقربين لدى  
 ويحس وصلها بما بعدها ، وترك الوقف عليها . لأن بعدها خطايا متصلا بها .  
 وبما قبلها  
 الإعراب : -

لما : حينية ظرفية ، أو رابطة ، ( نعم ) حرف جواب ( إن ) حرف جواب  
 وجزاء ، واللام للمرحلة ، من المقربين خبر ( إن )

## ٣ - الصفات

آية

( أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمبعوثون ، أو آباؤنا الأولون ، قل نعم وأنتم  
 داخرون ) ( ١٦ : ١٨ )

التوضيح : قال أبو حنيس استفهامهم تضمن إنكارا واستبعادا ، فأمر الله نبيه أن  
 يجيبهم بـ ( نعم ) و ( وأنتم داخرون ) أي صاعرون . وهي جملة خالية العمل  
 فيها محذوف ، وتقديره . نعم تبتون . وزادهم ، في الجواب أن بعثهم . وهم  
 ملتبسون بالصغار والذل ، وقرئ نعم بكسر العين<sup>(١)</sup> ، وقال القرطبي<sup>(٢)</sup> :

قل ( نعم ) أي نعم تبتون ، ( وأنتم داخرون ) أي صاعرون ادلاء . لأنهم إذا  
 رأوا وقوع ما أنكروه . فلا محالة يبتون . وقيل أي ستقوم القيمة ، وإن كرهتم  
 ، فهذا أمر واقع على زعمكم . وإن أنكروتموه اليوم بزعمكم . وقال ابن حزم<sup>(٣)</sup>  
 ( أو آدوب ) دخلت همزة الإنكار على واو العطف ، وقرئ بإسكن عطا ( بأو )  
 ( قل نعم وأنتم داخرون ) أي قل تبتون ، والداخر الصاغر الدليل ويحصر  
 وصلها<sup>(٤)</sup> بما بعدها . وترك الوقف عليها ، لأن بعدها خطايا متصلا بها ، وبما  
 قبلها ، ألا ترى أن بعدها وأنتم داخرون استداء وخبر في موضع الحال من  
 المضمر الذي في الفعل المحذوف

(١) البحر المحيط ٧ : ٣٤١ (٢) للجامع لأحكام القرآن ١٥ : ٤٩

(٣) التسهيل ٣ : ١٦٩ (٤) مكي ١٠٦ ، ١٠٧

بعد ر نعم ) . والتقدير : نعم تبعثون ، وأنتم داخرون . أى صاغرون أى تبعثون  
فى هذه الحالة ، فوصلها بما بعدها أحسن .

الإعراب - ( أو أبانوا ) قرأ ابن عامر<sup>(١)</sup> ، وقالون بسكون الواو على أنها  
العاطفة المقصية للشك . والباقيون يفتحها على أنها همزة استفهام دخلت على  
واو العطف ، فمن فتح الواو أجاز فى ( أبانوا ) وجهين : -

أحدهما : أن يكون معطوفاً على محل ( إن ) واسمها

الثانى : أن يكون معطوف على الضمير المستتر فى لمبعوثون ، واستغنى  
بالفصل بهمزة الاستفهام ، ومن سكنها تعين فيه الأول دور الثانى على قول  
الجمهور لعدم الفاصل ، وقد أوضح هذا الزمخشري حيث قال . أو أبانوا ،  
معطوف على محل إن واسمها ، أو على الضمير فى لمبعوثون ، والذى جور  
العطف عليه الفصل بهمزة الاستفهام .

قال الشيخ : ما قوله معطوف على محل إن واسمها فمذهب سيبويه خلافه ،  
فإن قولك إن ريدا قائم وعمرى فيه ، مرفوع بالابتداء وحبره محذوف ، وأما  
قوله أو على الضمير فى لمبعوثون الخ ، فلا يجوز أيضا ، لأن همزة الاستفهام  
لا تدخل إلا على الجمل لا على المفرد ، لأنه إذا عطف على المفرد كان الفعل  
عملا فى المفرد بواسطة حرف العطف ، وهمزة الاستفهام لا يعمل ما قبلها فيما  
بعدها . فقوله أبانوا مبتدأ محذوف الخبر تقدير أبانوا لمبعوثون يدل عليه ما

قبله ، فإذا قلت : أقام زيد أو عمرو ، فعمرى مبتدأ محذوف الخبر لما ذكرنا  
قلت . أما الرد الأول فلا يلزم ، لأنه لا يلتزم مذهب سيبويه ، وأما والثانى فليس  
الهمزة مؤكدة لدولى ، فهي داخلة فى الحقيقة على الجملة إلا أنه فصل بين  
الهمزتين بأن واسمها وخبرها ، ويدل على هذا ما قلناه هو فى سورة الواقعة ،  
فإنه قال : دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف ، فإن قلت كيف حسر  
العطف على المضمر فى لمبعوثون من غير تأكيد سحن ، قلت حسرنا للفصل

الذى هو الهمزة

كما حسن فى قوله : ما أشركنا ولا أبانوا لفصل المؤكدة بالنفى .  
(قل نعم وأنتم داخرون)

قل : فعل أمر ، وفاعله ضمير مستتر تقديره : أنت ، ونعم : حرف جواب  
والواو للحال ، وأنتم مبتدأ ، وداخرون خبر ، والهمزة نصب على الحال .  
والعمل فيها نعم بالنظر لمعناها ، أى نعم تبعثون وأنتم داخرون

إى

آية

يونس

قال تعالى : (ويستنبئونك أحق هو قل إى وربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين)(٥٣)  
التوضيح :

(ويستنبئونك) أى يستخبرونك يا محمد عن كون العذاب . وفيه الساعاة أحق .  
ابتداء وهو سد مسد الخبر ، وهذا قول سيبويه ، ويجوز أن يكون هو مبتدأ  
وأحق خبره .

(قل إى) أى كلمة تحقيق وإيجاب وتأكيد بمعنى (نعم) ، وربى قسم . إنه لحق  
جوابه أى كائن لا شك فيه ، وما أنتم بمعجزين أى فالتين عن عذابه ومجاراه  
قال أبو حيان<sup>(٢)</sup> :

(إى وربى) أى نعم وربى . وإى تستعمل فى القسم خاصة ، كما تستعمل هل  
بمعنى قد فيه خاصة . قال معمر الرمخشري . وقال أبو حيان ردا على  
الرمخشري . ولا حجة فيما سمعه الرمخشري من ذلك لعدم الحجة فى كلامه  
لفساد كلام العرب إذ ذلك ، وقبله بأزمن كثيرة وقال ابن عطية هو لفظه تنقسم  
القسم . وهى بمعنى (نعم) ، ويخبر بعدها حرف القسم ، وقد لا يجيء نقول :  
إى ربى . أى وربى انتهى وقد كان يكتفى فى الجواب بقوله : إى وربى لا أنه  
أكد بظاهر

(١) الجامع لأحكام القرآن ٨ : ٢٢٤

(٢) البحر المحيط ٥ : ١٦٧ الكشف ٢ : ٢٢٩

الجملة التي كانت تضر بعد قوله : إى و ربي مسوقة مؤكدة بأن واللام ،  
مبالغة في التوكيد في الجواب ، ولما تضمن قولهم أحق هو السؤال عن  
العذاب ، وكان سؤالاً عن العذاب اللاحق بهم ، لا عن مطلق عذاب يقع بمن يقع  
، قيل وما أنتم بمعجزين ، أى فانتين العذاب المسئول عنه بل هو لاحق بكم ،  
واحتملت هذه الجملة أن تكون دخلة في جواب القسم ، فتكون معطوفة على  
الجواب قبلها واحتمل أن تكون أخباراً معطوفة على الجملة المقولة لا على  
جواب القسم .

الإعراب : -

( و يستنبوك ) مضرع مرفوع بثبوت النون ، والو و فاعل ( أحق ) الهمزة  
للاستفهام الإنكاري المشوب بالاستهزاء ،

وحق خبر مقدم ، وهو مبتدأ مؤخر ، والجملة في محل نصب مفعول به  
ليستنبوك وقيل الجملة في محل نصب يقولون ، وتكون يستنبونك متعربة  
نواحد ، وأصل استنبأ أن ينعى إلى مفعولين أحدهما بـ ( عن ) تقول  
استنبأت زيدا عن عمرو أى طلبت منه أن ينبئ عن عمرو ، قل : فعل أمر ،  
إى : حرف جواب ، و ربي : الواو للقسم ، و ربي مجرور بواو القسم ، والجار  
والمجرور متعلق بفعل القسم المحذوف ( إنه لحق وما أنتم بمعجزين ) إن  
واسمها ، واللام للمزحقة

و الواو حرف عطف على جواب القسم ، أو استئنافية مسوقة ليبين عدم  
خلوصهم من عذاب الله بوجه من الوجوه ، ما : حجازية ، أنتم : اسمها ،  
والباء : حرف جر زائد ، ومعجزين خبرها في محل نصب محلا ، ومجرور  
بالباء الزائدة لفظاً .

( إنن )

( إنن ) ورد في الفرق الكريم في ثلاث عشرة سورة في ثمانى عشرة آية و قد  
ورد مهملاً إذا وقع بعد عاطف وهو العالب عليه ، ويدخل على المصارع  
والماضى والاسم ، كم يكون حرف جزاء بمثابة الجواب ، أو جراء وجواب وقد  
يتضمن معنى الجواب لشرط محذوف .

## ١ - البقرة آية

قال تعالى . ( ولئن أتيت الدين أوتو الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت  
بتابع قبلتهم وما بعضهم يتابع قبلة بعض ولئن اتعت أهواءهم من بعد ما جاءك  
من العلم إتك إذا لمن الظالمين ) ( ١٤٥ )  
التوصيح : - ( إتك إذا لمن الظالمين ) ( إنن ) حرف جواب وجزاء ، وهى مهملة  
جاء بها لتوكيد القسم .

قال أبو حنبل . قد ذكر أن هذه جواب القسم المحذوف الذى أدت بتقديره  
اللام في ( لنن ) ، ودل على جواب الشرط ، لا يقال . إنه يكون جواباً لهما لامتناع  
ذلك لفظ ومعنى ، أما المعنى فلأن الافتضاء مختلف ، فافتضاء القسم على أنه  
لا يعمل له فيه لأن القسم إنما جاء به توكيد . للجملة المقسم عليها ، وما جاء  
على سبيل التوكيد لا ياسب أن يكون عاملاً ، وفتضاء الشرط على أنه عامل  
فيه ، فتكون الجملة في موضع جزم . وعمل الشرط لقوة طلبه له ، وأما اللفظ  
فإن هذه الجملة إذا كانت جواب قسم لم يحتج إلى مزيد رابط ، وإذا كانت جواب  
شرط احتجت لمزيد رابط وهوفاء ، ولا يجوز أن تكون حالية من الفاء  
موجودة فيها الفاء ، فذلك امتنع أن يقال إن الجملة جواب للقسم و الشرط مع  
ودخنت ( إنن ) بين اسم بن وحيره ، لتقرير النسبة التى بينهم ، وكان حدهم  
أن تتقدم ، أو تتأخر ، فلم تتقدم لأنه سيق قسم وشرط . والجواب هو للقسم ،  
فلو تقدمت لتوهم أنها لتقرير النسبة التى بين الشرط والجواب المحذوف

ولم تتأخر لتلا تفوت مناسبة الفواصل ، و آخر الاى فتوسطت ، والنية بها التأخير لتقرير النسبة ، وتحرير معنى (إن) صعب ، وقد اضطرب الناس فى معانيها وقد نص سيبويه على أن معانيها الجواب والجزاء ، واختلف النحويون فى كلام سيبويه .

الإعراب : -

(لكن) الواو : استئنافية ، واللام موطنه للقسم ، إن شرطية .

أتيت : فعل ماض مبني على السكون فى محل جزم فعل الشرط ، والتاء فاعل ، (أوتوا) فعل ماض مبني للمجهول ، والواو نائب فاعل ، والكتب : مفعول أوتوا التالى

و(ما) الواو : عاطفة ما : نافية جزائية ، (أنت) اسم (ما) ، يتابع

الباء : حرف جر زائد ، وتابع مجرور لفظاً منصوب محلاً على أنه خبر (ما)

(ولئن) الواو للاستئناف ، أهواءهم : مفعول به

(من العلم) الجار والمجرور فى موضع نصب على الحال

(إن) حرف جواب وجزاء ، وهى مهملة جىء بها لتوكيد القسم

(لئن) اللام هى المرحقة ، والحر والمجرور متعلقان بمحذوف خبر إن .

وجملة (إن) وب فى حيزها لا محل لهما لأنها جواب القسم ، ولذلك لم ترتبط

بإلقاء

## ٢ - النساء آية

قال تعالى : ( لكان خيرا لهم وأشد تنبها ، وإذا لأتيناهم من نساء أحرا عظيمات ولهديتهم صراطا مستقيما ) (٦٦ ، ٦٧)

التوضيح : -

قال أبو حنبل (١) : ( قال الرمخشى ، وإذن ) جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ،

وماذا يكون لهم أيضا بعد التثيت ، فقيل وإن لو ثبتوا لأتيناهم ، لأن ( إن )

جواب وجزاء انتهى وظهر قول الرمخشى ، لأن ( إن ) جواب وجزاء يفهم

منه أنها تكون للمعنيين فى حال واحد على كل حال ، وهذه مسألة خلاف ذهب

الفارسي إلى أنها قد تكون جواب فقط فى موضع وجواب وجزاء فى موضع وفى

مثل : إن أظنك صادقا لمن قال أورك هو جواب خاصة ، وفى مثل إن أكرمك

لمن قال أورك هو جواب وجزاء ، وذهب الأستاذ أبو على إلى أنها تتقدر

بالجواب والجزاء فى كل موضع ، وقوفا مع ظاهر كلام سيبويه ، قال أبو حنبل

والصحيح قول الفارسي .

فـ (إن) حرف جواب وجزاء مهمل ، لأنه وقع بعد أحد العاطفين وهما الواو

والفاء ، وهو جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ، وماذا يكون لهم بعد التثيت فقيل

و(إن) لو ثبتوا لأتيناهم .

الإعراب : -

لكان خير لهم : اللام واقعة فى جواب (لو) ، وكان واسمها المستتر

وخيرا : خبرها ، وأشد عطفا على خيرا ، وتثيتا : تمييز

(إن) حرف جواب وجزاء ، لأتيناهم : اللام : جواب لو المقدر

وأتيناهم : فعل وفاعل ومفعول به ، (من لدا) جار ومجرور متعلقان باتيناهم

(١) البحر المحيط ٣ : ٢٩٨

أجرا : مفعول به ثان ، وعظيما : صفة ، صراطا : مفعول به ثان أو منصوب  
على نزع الخافض .

### ٣ - الأتعام

قال تعالى : ( قل إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله قل لا أتبع أهواء  
كم قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين ) ٥٦  
(إن) حرف جواب وجزاء فيه معنى الشرط ، والمعنى : إن اتبعت أهواءكم  
ضللت وما اهتديت ، فهي في قوة شرط وجواب  
قال الزمخشري (١) :  
قد ضللت (إن) أي إن اتبعت أهواءكم فأضال وما أنا من الهدى في شيء ،  
ويعنى أنكم كذلك  
الإعراب :

قل إني نهيت : كلام مستأنف مسوق للرجوع إلى مخاطبتهم حسما لأطعاعهم  
الفارغة (إني نهيت) إن واسمها ، والجملة خبرها وهي في محل نصب مقول  
القول . قل لا أتبع : الكلام مستأنف مسوق ليرجع الرموز صلى الله عليه وسلم  
إلى مخاطبتهم ، وكرره مع قرب ذكره زيادة في التأكيد ، وجملة لا أتبع . في  
محل نصب مقول القول وجملة قد ضللت : مستأنفة مسوقة منه صلى الله عليه  
وسلم لتأكيد استهائه عما بهى عنه (إن) حرف جواب وجزاء فيه معنى الشرط  
والمعنى : إن اتبعت أهواءكم ضللت وما اهتديت

(وما أنا من المهتدين) الواو : حرف عطف ، ما : نافية حجازية تعمل عمل ليس  
، أنا اسمها ، ومن المهتدين . جار ومجرور متعلق بمحذوف خبرها ، والجملة  
الاسمية تدل على الاستمرار

(١) الكشف ٢ : ٢٨

قال تعالى : ( ولا تدع من دون الله مالا يفعت ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من  
الظالمين ) ١٠٦  
التوضيح :  
قال أبو حيان (١) :

وتوسطت (إن) بين اسم إن والخبر ، ورببتها بعد الخبر . لكن روعي في ذلك  
الفصلة ، قال الحوفي : الفاء جواب الشرط ، وإذا متوسطة لا عمل لها يراد بها  
في هذا إذا كان ذلك هذا تعسير المعنى لا يجرى على معنى الجواب انتهى . وقال  
الزمخشري : (إن) جواب الشرط ، وجواب لجواب مقدر ، كأن سائلا سأل  
عن تبعة عبادة الأوثان ، وجعل من الظالمين ، لأنه لا ظلم أعظم من الشرك (   
إن الشرك لظلم عظيم ) (٢)  
الإعراب :

ولا تدع : الواو عاطفة ، لا : ناهية ، تدع مصدر محزوم بلا ، والفاعل أنت .  
ومن دون الله : حال  
(فإن فعلت) الفاء : عاطفة ، إن شرطية ، فعلت في محل حزم فعل الشرط ،  
والفاء رابطة (إن) حرف جواب وجزاء مهمل . ومن الظالمين حر (إن)

(١) البحر المحیط ٥ : ٣٦١ ، والكشاف ٥ : ١٩٦

(٢) لقمان ١٣

قال تعالى : ( وإن كادوا ليفتنونك عن الذى أوحينا إليك لتفترى عليه غيره .  
وإذا لا تخذوك خليلا ) ٧٢  
التوضيح :

قال أبو حيان : (١)

(ليفتنونك) اللام هى الفارقة بين (إن) هذه وإن النافية . (وإن) حرف  
جواب وجراء ، ويقدر قسم هـ تكون لا تخذوك جواب له ، والتقدير والله إذا  
أى أن افتتنت ، وافتريت ، لا تخذوك ، ولا تخذوك فى معنى ليفتنونك كقوله ،  
ولئن أرسلنا ريح فرأوه مصفرا لظلوا أى ليطلن ، لأن (إذا) تقتضى الاستقبال  
لأنها من حيث المعنى جزاء ، فتقدر موضعها بأداة الشرط ، وقال الزمخشري (٢) :  
(وإذا) لا تخذوك ، أى ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك خليلا ، ولكنت لهم وليا ،  
من ولخرجت من ولايتى انتهى

(فإن) حرف جزاء وجواب ، ويقدر بلو الشرطية أى ولو اتبعت مرادهم .  
وحققت مقترحاتهم التى حاولوا أن يستنزلوك لتحقيقها  
الإعراب :

وإن كادوا الواو استئنافية ، وإن : مخففة من الثقيلة مهمة ويجوز أعمالها  
قليلا ، وكاد : فعل ماض ناقص ، ولوو اسمها واللام : الفارقة ، وجملة  
يفتنونك خبر كاد

(وإن لا تخذوك) الواو : عاطفة . وإن حرف جواب وجزاء يقدر بلو  
الشرطية ، أى ولو اتبعت مرادهم ، (لاتخذوك) اللام

(١) البحر المحيط ٦ ، ٦١ ، ٦٢ (٢) الكشف ٢ ، ٥٧

موطنة للقسم ، والتقدير : والله لا تخذوك ، والكاف : مفعول به أول . وخليلا  
مفعول به ثان .

٢ - (إذا لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك عليه نصيرا) ٧٥  
التوضيح :  
قال الزمخشري (١) :

(إن) لو قاربت تركن إليهم أننى ركنه لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات .  
أى لأذقناك عذاب الآخرة وعذاب القبر مضاعفين  
قال أبو حيان (٢) :

(لأذقناك) اللام جواب قسم محذوف قبل (إن) أى والله إن حصل ركون  
ليكونن كذا ، والقول فى لأذقناك كالمقول فى لاتخذوك من وقوع الماضى موضع  
المصارع الداخلى على اللام والنون ومما نص على أن اللام فى لاتخذوك ،  
ولأذقناك هى لام القسم الحوفا .

(فإن) حرف جواب وجزاء يقدر بلو الشرطية أيضا أى ولو اتبعت مرادهم ،  
وحققت مقترحاتهم التى حاولوا أن يستنزلوك لتحقيقها  
الإعراب :

(إن) حرف جواب وجزاء يقدر بلو الشرطية أى لو اتبعت مرادهم ، وحققت  
مقترحاتهم التى حاولوا أن يستنزلوك لتحقيقها

اللام : موطنة للقسم : أذقناك : فعل وفاعل ومفعول به ، وضعف مفعول ثان ،  
والحياة مضاف ، ولايد من تقدير محذوف أى ضعف عذاب الحياة ، وضعف  
عذاب الممات

(١) الكشف ٢ : ٦٥٧

(٢) البحر المحيط ٦ : ٦٢

٣ - ( وإن كادوا ليس ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون

خلافك إلا قليلا ) ٧٦

التوضيح

قال أبو حيان (١) :

و ( إن ) لا يلبثوا بحذف النون أعمل ( إن ) فصب بها على قول الجمهور ،  
ويأن مضرة بعدها على قول بعضهم وكذا هي في مصحف عبد الله محذوفة  
النون

فـ ( إن ) : حرف جواب وجزاء مهمل

الإعراب : -

( وإن كادوا ) الواو : عاطفة ، و ( أن ) مخففة بحوز إهمالها وإعمالها ، وكادوا  
من أفعال المقربة ، والواو : اسمها واللام الفارقة ، وجملة يستفزونك خبر  
كادوا

( وإن لا يلبثون خلافك إلا قليلا ) الواو : عاطفة ، و ( إن ) حرف جواب  
وجراء ، لا : نافية ، ويلبثون فعل مضارع مرفوع . وحلافك أى حلفك ظرف  
متعلق بيلبثون

٤ - ( قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لأمسكنكم خشية الإنفاق وكان  
الإيمان فتورا ) ( ١٠٠ )

التوضيح : -

قال أبو حيان : أى هذه الآية مثل ( إن ) ( ٣ ) لأنفك فـ ( إن ) حرف جواب  
وجراء مهمل ، ولأمسكنكم اللام واقعة فى جواب ( لو ) ، والجملة لا محل لها  
وخشية الإنفاق : مفعول لأجله ، والواو : حالية وكن الإيمان فتورا : كان  
واسمها وخبرها والجملة نصب على الحال

(١) البحر المحيط ٦ : ٦٣

(٢) البحر المحيط ٦ : ٨٢

(٣) آية ٧٥ السابقة للآية التى معنا

قال تعالى : ( ولئن أطعتم بشرا مثلكم إنكم إذا لخسرون ) ( ٣٤ )

التوضيح : قال الزمخشري (١) :

( إن ) واقع فى جواب الشرط ، وجواب الذين قسوتهم من فوقهم ، أى  
تخسرون عقولكم ، وتغيبون فى آرائكم و ( إن ) هذه نعت هى الناصبة للفعل  
المضارع ، وإنما هى إذا الشرطية حذف جملتها التى تصف ، وعوض عنها  
التسوية كما فى ( يومئذ ) ولهذا لا يختص دخولها على المصارع بل تدخل على  
الماضى وعلى الاسم ، وقد وردت فى القرآن كثيرا مثل : ( إنكم إذا من  
المقربين ) فقد دخلت هنا على الاسم (٢)

الإعراب : -

( ولئن أطعتم ) اللام موطنه للقسم ، وإن : شرطية وأطعتم : فعل وفاعل وهو  
فى محل جزم فعل الشرط

إنكم : إن واسمها ، واللام للمحذوفة ، وخسرون خبرها

٢ - ( ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا  
بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون ) ( ٩١ )

التوضيح - ( إن ) حرف جواب وجزاء مهمل وذهب إلى ذلك لفراء ومال إليه  
الزمخشري ، والشرط هنا محذوف .

تقديره : لو كان معه آلهة فحذف لدلالة وما كان معه من إله

و حذر غير لفراء والزمخشري أن تكون ( إن ) بمعنى لو الامتناعية كما تقدم  
وعليه جرى البيضاوى قال أى لو كان معه آلهة كما يقولون لذهب كل واحد  
منهم بما خلقه ، واستبد به ، وامتناع

(١) الكشاف ٣ : ١٨١ (٢) البرهان ٤ : ١٨٧ بتصرف



ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التحارب كما هو الشأن في ملوك الدنيا ، فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالإجماع ، وقال الزمخشري <sup>(١)</sup> ( إِنْ لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا حَقَّقَ ) لا يعرق كل واحد من الآلهة بخنقه الذي خلقه ، واستبد به ، ولرأيتكم ملك كل واحد منهم متميزاً من ملك الآخرين ، ونغلب بعضهم بعضاً كما ترون حال ملوك الدنيا .  
الإعراب

( ما اتخذنا الله من ولد ) ما : نافية ، واتخذ الله : فعل وفاعل ، من : حرف جر زائد ، وولد : مجرور لفظاً منصوب محلاً ، لأنه مفعول به (معه) ظرف مكان متعلق بمحذوف خير مقدم ، من : حرف جر زائد و (إله) : مجرور لفظاً ، مرفوع محلاً ، لأنه اسم كان .

(إذن) حرف جواب وجرء مهمل ، لم يتقدم شرط ولا سؤال وقد تقدم الكلام في آية الإسراء حيث قيل : الشرط محذوف تقديره : لو كان معه آلهة ، فمحذوف لدلالة ، ( وما كان معه من إله ) واختار غير الفراء والزمخشري أن تكون (إذن) بمعنى الامتناعية وعليه البيضاوي حيث قال : أي لو كان معه آلهة كما يقولون لذهب كل واحد منهم بما خلقه ، واستبد به ، ووقع التحارب بينهم

## آيتان

## ٧ - الشعراء

١ - قال تعالى ( وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين قال فعلتها وأنا - إذا من الضالين ) ١٩ ، ٢٠  
التوضيح : قال أبو حيان <sup>(٢)</sup> :

قال ابن عطية (إدى) صلة من الكلام ، وكأنها بمعنى حينئذ وليس بصلة . بل هي حرف معنى ، وثقونه وكأنها بمعنى حينئذ ينبغي أن يجعل قوله تفسير معنى ، إذ لا يذهب أحد إلى أن (إذن) ترادف من حيث الإعراب حينئذ ، وما ذكره سيبويه

من أن ( إذن ) حرف جواب وجرء انتهى .  
وقال الماقي <sup>(١)</sup> :

(إذن) هـ جواب لا جزاء ، لأنه تصديق لقول فرعون إلا أنه بزيادة عليه ، وزعم أبو علي الثلويين أن المعنى في الآية إن كنت فعلت الفعلة ، وأنا كافر كما رعت ، فعلتها وأنت من الضالين ، ولم يثبت في ذلك لنفسه كفراً ، ولا إيماناً في هذا الفهم ، والأول أظهر ، فإذا أثبت هذا ف ( إذن ) تكون في أول الكلام ، وفي وسطه ، وفي آخره على حسب الاعتماد عليها ، وعلى الكلام الذي تكون فيه .

وقال الزركشي <sup>(٢)</sup> :

وأما قوله تعالى : فعلتها ( إذن ) فيحمل على أنه لجواب مقدر ، وأنه أجاب بذلك قوله : وفعلت فعلتك التي فعلت وأنت من الكافرين أي بأنعمنا ، فأجاب لم أفعل ذلك كفراً للنعمة كما رعت ، بل فعلتها وأنا غير عارف بأن الوكزة تقضى بنيل قراءة بعضهم (وأنا من الجاهلين)

الإعراب : -

( فعلتك ) مفعول به ، أو مفعول مطلق ، والتي : نعت ، وجملة فعلت : صلة ، والواو للحال ، وأنت : مبتدأ ، من الكافرين خبر أي الجاحدين لنعمتي ، والفعلية هي قتل القبطي

قال فعلتها : فعل وفاعل ومفعول به ، أو مفعول مطلق

( إذن ) حرف جزاء بمثابة الجواب ، والواو : للحال ، وأنا : مبتدأ ، من الضالين خبر والجملة في محل نصب حال

(١) رصف المياني ١٥١ ، ١٥٢

(٢) البرهان ٤ : ١٨٩

التوضيح :

( إن ) حرف جواب وجزاء ، قال أبو حيان (١) :

دخلت ( إن ) هنا بين اسم ( إن ) وخبرها وهو جواب وجزاء

وقال الزمخشري (٢) :

( وإنيكم إنا من المقربين ) معطوف عليه ، ومدحلا في كلمة دخلت ( إن ) قارة

في مكانها الذي تقتضيه من الجواب والجزاء ، وعدم أن يجمع لهم إلى الثواب على سحرهم الذي قدروا أنهم يغلبون به موسى ، القرية عنده والزلاي .

## ٨ - العنكبوت

آية

قال تعالى :

( وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك (إذا) لارتاب المبطلون ) ٤٨

التوضيح : ( إن ) حرف جواب وجزاء مهمل ، وقد تضمن معنى الجواب بشرط

محدوف ، أي لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط ،

وقال الزمخشري (٣) : ( إن ) لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة والخط ،

( لارتاب المبطلون ) من أهل الكتاب وقالوا الذي تحده في كتبنا أمي لا يكتب ولا

يقرأ ، أو لارتاب مشركو مكة ، وقالوا لعنه نعلمه ، أو كتبه بيده ، وقال أبو

حيان (٤) :

( وإذا لارتاب ) أي لو كان يقرأ كتبنا قبل نزول القرآن عليه ، أو يكتب لحصلت

الريبة للمبطلين إذا كانوا يقولون حصل ذلك الذي يتنوء مما قرأه ، قيل وخطه .

وستحفظه ، فكان يكون لهم في ارتيابهم تغلق بعض شئهم ، وأم ارتيابهم مع

وضوح هذه الحجة فظاهر فساد .

-----

(١) البحر المحيط ٧ : ١٥

(٢) الكشاف ٣ : ٣٠٣

(٣) المرجع نفسه ٣ : ٤٤٣

(٤) البحر المحيط ٧ : ١٥١

الإعراب :

وما كنت تتلو : كلام مستأنف للشروع في إيراد الدليل على إعجاز القرآن (مر

قبله) حال ، لأنه كان صفة لكتاب . من : حرف جر رائد (صفة) وكتاب مجرور

لفظا منصوب محلا على أنه مفعول (إن) حرف جواب وجزاء مهمل ، وقد

تضمن معنى الجواب بشرط محذوف أي لو كان شيء من ذلك أي من التلاوة

والخط

لارتاب : اللام واقعة في جواب (إن)

## ٩ - الأحزاب

آية

قال تعالى : ( قل إن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتعون

إلا قليلا ) ١٦

التوضيح : قال أبو حيان (١) :

(إن) هنا تقدمها حرف عطف ، فلا يتحتم إعمالها ، بل يجوز ولذلك قرأ بعضهم

( وإذا لا يلبثوا خلفك ) (٢)

بحذف النون ، ومعنى : خلفك بعد فراقه إليك ، وقليلًا بعد لمصدر محذوف أي

تمتعًا قليلًا .

## ١ - يس

آية

قال تعالى : (إني إذا لفي ضلال مبين ) (٢٤)

التوضيح :

قال أبو حيان (٣) :

( إن ) لم أعبد الذي فطرني ، واتخذت آلهة من دونه في حيرة واضحة

لكل ذي عقل صحيح ، ثم صرح بإيمانه ، وصدع بالحق فقال مخاطبًا لقومه إني

أمنت بربكم

ف ( إن ) حرف جواب وجزاء لا عمل لها

-----

(١) البحر المحيط ٧ : ٢١٣ (٢) الإسراء ٧٦ (٣) البحر المحيط ٧ : ٣١٥

قال تعالى :

(تلك إذا قسمة ضيزى) (٢٣)

التوضيح :

(ضيزى) من غير همز ، والظاهر انه صفة على وزن فُعْلَى بصم الفاء ، كسوت تنصح الياء . ويجوز أن تكون مصدرا على وزن (فعلى) على وزن فعلى كذكرى ووصف به قرأ ابن كثير . صئزى بالهمز ، فوجه على أنه مصدر كذكرى . وقرأ زيد بن علي (ضيزى) بفتح الصاد ، وسكون الياء ، ويوجه على أنه مصدر كدعوى ، وصف به أو وصف كذكرى ، وناقلة خرمى ، ويقال ضوزى بالواو ، وباللهمة<sup>(١)</sup>

وقال العكبري<sup>(٢)</sup> : ضيزى أصله ضوزى مثل طويى ، كسر أولها فانتقلت الواو ياء ، وليست فعلى فى الأصل ، لكنه لم يأت من ذلك شيء إلا ما حكاه ثعلب من قولهم : رجل كيصى ، ومينة حبكى ، وحكى غيره : امرأة عزهى ، و امرأة يعلى ، والمعروف عرهاء وسعلاء ، ومنهم من همز ضيزى .

وقال ابن جزي<sup>(٣)</sup> : أى هذه القسمة التى قسمت حائرة غير عادلة بغنى جملهم الذكور لأنفسهم ، والإناث لله تعالى

وعلى المختار : ضار فى الحكم : جار ، وضارزه فيه بقصه بخصه وبابهما بع

الإعراب :

تلك . مبتدأ ، (إن) للجواب والجزاء ، والمعنى : إذا جعلتم له البنات . ولكم البين ، قسمة . خير ، وصيزى صفة لقسمة

(١) البحر المحيط ٨ : ١٦٠

(٢) إملاء ما من به الرحمن ٢ : ٢٤٧ ، روح المعانى للأخفش ٢٧ : ٥٧

(٣) التسهيل لابن جزي ٤ ، ٧٧

قال تعالى . - ( فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه إنا إذا لقي صنل وسعر ) (٢٤)

التوضيح : ( إن ) حرف جواب وجزاء مهمله

وقال أبو حيان<sup>(١)</sup> :

( إن ) أى إن اتبعاد فنحن فى صنل أى بعد عن لصواب ، وحيرة . وقال الضحاك فى تيه ، وقال وهب بعد عن الحق الإعراب :

الفاء عاطفة ، أبشرا . الهمزة للاستفهام ، وبشرا : منصوب على الاشتغال أى بفعل مضمر يفصره ما بعده ، أى أتتبع بشرا و ( ما ) صفة لبشر ، أو حال . وواحدا : يجوز أن يكون يعنى لبشر ويجوز أن يكون حالا من الهاء فى تتبعه .

قال تعالى . ( قالوا تلك إذا كره خاسرة ، فإنما هى رجرة واحدة ) ( ١٢ . ١٣ )

التوضيح : قال أبو حيان<sup>(٢)</sup>

( قالوا تلك إذا كره . أى الرد إلى الحافرة . إن رد كره خاسرة . أى قالوا لتكديهم بالعجب ، أى لو كان هذا حقا لكنت ردتنا خاسرة إذ هى إلى النار وقال الحسن خاسرة كاذبة أى ليست بكافية وهذا القول منه استهزاء

فـ ( إن ) حرف جواب وجزاء لا عمل لها جئ بها تأكيد الرجعة الخسرة . فجملة : قالوا تلك استئناف لحكاية الكفر المتفرع على كفرهم السابق

الإعراب ( إن ) جواب وجزاء لتأكيد الرجعة ( فإنما ) الفاء متعلقة بمحذوف أى لا تستصعبوها فإنما هى رجرة واحدة سهلة هينة بقدرته تعالى .

## خاتمة

بعد الاستقصاء لحروم الحواب في القرآن الكريم ، وما قسنتها بجدري أن  
أبين ما جاء في القرآن الكريم منها على النحو التالي : -

( كلا ) في ثلاثة وثلاثين موضعا في خمس عشرة سورة ليس في انصف الاول  
من ذلك شيء

( بلى ) في اثنين وعشرين موضعا في ست عشرة سورة

( نعم ) لم تقع في القرآن الكريم إلا في أربعة مواضع

( إي ) لم تقع في القرآن الكريم إلا في موضع واحد

( إذن ) وقعت في ثلاث عشرة سورة في ثمانية عشر موضعا وقد جمعتها في

هذا المؤلف ليسهل على القارئ الرجوع إليها ، والوقوف على أسرار القرآن

الكريم وبلاغته وإعجازه ، ومن ذلك إلى لغتنا العربية الخالدة ، وتعيّزها على

سائر اللغات وقد جعلته في مقدمة وفصلين وخاتمة ، ثم ذكرت موارد البحث

التي استقيت منها هذه المعلومات . والله أسأل أن يوفقنا إلى طريق الصواب

وصلى الله وسلم وبارك على المبعوث رحمة للعالمين وعلى آله وأصحابه

الطيبين الطاهرين .

## ثبت بمراجع البحث

- ١ - الإنفاق في علوم القرآن للسيوطي المكتبة العصرية بيروت .
- ٢ - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود دار إحياء التراث العربي .
- ٣ - أساس البلاغة للزمخشري دار المعرفة بيروت .
- ٤ - إعراب القرآن للنحاس مكتبة النهضة العربية .
- ٥ - الأملالي لابن المشجى الهند ١٣٤٩ هـ .
- ٦ - الأملالي لأبي علي القالي مصر ١٩٧٣ م .
- ٧ - إملاء من ما به الرحمن للعبري دار الكتب العلمية بيروت .
- ٨ - البحر المحيط لأبي حيان دار الكتب العلمية بيروت .
- ٩ - البرهان في علوم القرآن للزركشي دار الفكر .
- ١٠ - بنية الوعاة للسيوطي في طبقات اللغويين والنحويين السعادة ١٣٢٦ .
- ١١ - التسهيل لابن جزي دار الفكر .
- ١٢ - لتسهيل الفوائد وتكميل المقاصد لابن مالك تحقيق محمد كامل بركات ١٩٦٨ .
- ١٣ - التفسير الكبير للفخر الرازي دار إحياء التراث العربي بيروت .
- ١٤ - تفسير أبو السعود دار إحياء التراث العربي بيروت .
- ١٥ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي دار الكتب العلمية بيروت لبنان .
- ١٦ - الجنى الداني للمراي دار الكتب للطباعة والنشر بغداد .
- ١٧ - الحجة لأبي علي الفارسي تحقيق علي السجدي باصف ورفاقه مصر سنة ١٩٦٥ .
- ١٨ - حروف الجواب في الأساليب العربية أ. د / عبد الرحمن علي سليمان .
- ١٩ - حاشية الدموقى والمفتى ط المشهد الحسيني .
- ٢٠ - الخزانة للبغدادي ط بولاق .
- ٢١ - الدر المصون للسمين دار الكتب العلمية بيروت د/ جاد مخلوف ومجموعة من إخوانه .

- ٢٢ - ديوان امرئ القيس تحقيق محمد أبو الفضل مصر سنة ١٩٥٨
- ٢٣ - ديوان جميل تحقيق د / حسين نصار مصر
- ٢٤ - ديوان جرير تحقيق د/ نعمان طه مصر ٢٥ - ديوان ذي الرمة
- ٢٦ - ديوان طرفه
- ٢٧ - رصف المباني في شرح حروف المعاني للمالقي دار القلم دمشق
- ٢٨ - روح المعاني للأكومسي دار الفكر بيروت
- ٢٩ - شرح شعور الذهب لابن هشام تحقيق محمد محي الدين مصر سنة ١٩٦٣
- ٣٠ - شرح كلا وبلى نعم لمكي تحقيق احمد فرحات دار المأمون للتراث
- ٣١ - شرح الكافية للرضي مصر
- ٣٢ - شرح المفصل لابن يعيش مصر
- ٣٣ - صحيح البخاري ط العثمانية
- ٣٤ - غرائب القرآن ورغائب الفرقان للنسيابوري
- ٣٥ - فتح القدير الشوكاني دار الفكر
- ٣٦ - قطر الندى لابن هشام تحقيق محمد محي الدين ١٩٦٣
- ٣٧ - الكتاب نسيبويه تحقيق عبد السلام هارون .
- ٣٨ - الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي

- ٣٩ - الكشف للزمخشري دار الكتب العلمية بيروت
- ٤٠ - لسان العرب لابن منظور دار المعارف
- ٤١ - ( لا ) واستعمالاتها في القرآن الكريم دراسة نحوية قرآنية د / أحمد طلب
- ٤٢ - المحتسب لابن جني تحقيق علي النجدي تاصف ورفاقه سنة ١٣٨٦ هـ
- ٤٣ - محاسن التأويل للقاسمي دار الفكر بيروت
- ٤٤ - مشكل إعراب القرآن لمكي تحقيق د/ حاتم الضامن مؤسسة الرسالة
- ٤٥ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم محمد عبد الباقي دار مطابع الشعب
- ٤٦ - معاني القرآن الزجاج تحقيق د/ عبد الجليل شلبي دار الحديث للنشر والتوزيع
- ٤٧ - معاني القرآن للفراء عالم الكتب
- ٤٨ - المغني لابن هشام تحقيق محمد محي الدين مصر
- ٤٩ - المختضب للمبرد عالم الكتب بيروت د/ محمد عبد الخالق عضيمة
- ٥٠ - همع الهوامع للسيوطي مصر ١٣٢٧ هـ

## محتويات الفهرس

الصفحة	الموضوع
٣	مقدمة .....
٧	حروف الجواب وأثرها مستقصاة من القرآن الكريم .....
٩	الفصل الأول .....
٩	إن .....
١١	كلا .....
١٣	أجل .....
١٥	بلى .....
١٦	الفرق بين نعم ولا .....
١٧	إي .....
١٨	نعم .....
١٩	بجل .....
٢٠	جل .....
٢١	جيري .....
٢٣	لا .....
٢٦	إنن .....
٣٠	بلى .....
٣٠	سورة البقرة .....
٤١	أل عمران .....
٤٩	الأنعام .....
٥١	الأعراف .....
٥٦	النحل .....

١٤٦	.....	ألهام التكاثر
١٤٨	.....	الحطمة
١٥٠	.....	الأعراف
١٥٤	.....	الشعراء
١٥٥	.....	الصفات
١٥٧	.....	أي
١٥٧	.....	يونس
١٥٩	.....	إن
١٥٩	.....	البقرة
١٦٠	.....	النساء
١٦٢	.....	الأنعام
١٦٣	.....	يونس
١٦٤	.....	الإسراء
١٦٧	.....	المؤمنون
١٦٨	.....	الشعراء
١٧٠	.....	العنكبوت
١٧١	.....	الأحزاب
١٧١	.....	يس
١٧٢	.....	النجم
١٧٣	.....	القمر
١٧٣	.....	النازعات
١٧٥	.....	خاتمه

٦٠	.....	سبا
٦٣	.....	يس
٦٤	.....	الزمر
٧١	.....	غافر
٧٣	.....	الزخرف
٧٥	.....	الأحقاف
٧٨	.....	الحديد
٨٠	.....	التغابن
٨٢	.....	الملك
٨٦	.....	القيامة
٨٩	.....	الإنشقاق
٩١	.....	كلا
٩١	.....	سورة مريم
٩٧	.....	المؤمنون
١٠٠	.....	الشعراء
١٠٢	.....	سبا
١٠٤	.....	المعارج
١٠٩	.....	المدثر
١١٥	.....	القيامة
١٢٢	.....	النبأ
١٢٦	.....	عبس
١٢٩	.....	الانفطار
١٣١	.....	المطففين
١٣٩	.....	الفجر
١٤٢	.....	العلق



٩٨ / ٤٩٧٢	رقم الإيداع
977-5758-12-2	الترقيم الدولي

PUBLIC  
 LIBRARY  
 9 SEP 2004  
 مكتبة مبارك  
 في إمامتك لل...